金剛經石註

全

金剛經心經兩註三刊序

夫眞法離名離相元無一字可得也何更有三藏十二部之名哉但衆生迷眞逐妄遂有八萬四千煩惱故我佛對設八萬四千法門是以一切衆生各有機分而咸得其所耳今玆金剛經心經者俱是破二執顯三空之樞要也而若非此石註與純陽祖註之明白指示者焉能窺其深奥之境乎今古鏡長老幸得此兩經註釋而不勝慶躍然而猶慊我東之未得其傳卽以募緣於諸人而重刊印施於當時以壽其傳而續佛慧命於千萬年之無窮大抵此老此功豈言

小補於萬一者乎實爲窮劫蒙益者也願諸人依此註而究經依此經而修悟立地還得一卷經於自心上則觸目無非離名離相之眞經矣

同治八年己巳仲夏下澣無住客幻隱允定謹書

重刻金剛經石註序

納蘭曉楓少詹以所得金剛經石註本付鋟以廣其傳而屬方綱爲之序葢以南唐道顒法師石本無據也曉楓又嘗得懷園王氏刻本前有宋人題詞謂丞相鄭清之爲作石本靈驗記則道顒本之足徵信可知也然王刻之註不及石氏詳畧具有條理故曉楓重校而鋟之其卷首辨異發凡諸則皆石註本之所舊有今仍之而不盡芟者葢鋟寫之與受持皆曰致一而已矣明乎致一之理則多而不爲繁少亦不爲簡也佛氏之義本不可以註見若得其所以爲說者

則千品萬象皆註也東坡居士所謂以四句偈子悟入本心灌流諸根色相之外炳然煥發則今曉楓方日奉春暉於慈竹壽萱之側備溫凊而迪吉康是經光明具足隨處昭見顯師之校正石氏之疏解互相證明圓瑩交集而方綱之序固掛漏不足道矣

乾隆四十九年歲在甲辰夏五月北平翁方綱

金剛經石註原敘

西天經典甚多唯此經是諸經之根所說悉成佛作祖之密旨自唐宋元明以來註者不下數十百家語義各有是否欲求其詳明折衷竟亦寥寥良由以語傳語大都紙上鑽研未從實地參悟而得耳殊不知此經乃如來心法衆生性源佛本無經經亦無說因一切有情汩於外誘昧其本靈顚倒昏迷輪廻苦海極可悲痛是以如來作此眞空無相之說不過爲衆生解粘釋縛還其本來面目何嘗暗室明燈冥空杲日若能領悟立證菩提令窮鄉委巷但有善信之人

皆知讀誦此經叩其義理云何則懵然不解其謂雖有學者曾聽各師所講之論常覽諸家所註之書或屬言繁或成義雜徒令聞者見者是非可否茫然不知適從豈不以如來至妙之心法緣此而未即明傳深可浩歎哉愧愚一介書生自知本靈半為外誘所汨然而身雖在家頗有出家之行每於詩書之外最喜誦讀此經究心於此者已三十餘年凡講此經之堂無遠弗到註此經之書雖淺必觀獨喜儒士王化隆所註盡發如來精微又且脉絡貫通簡明確當間有與經文未透者亦有與經文稍遠者不揣愚昧重

加較正另自直解名之曰石註凡如來隻字片言悉
由愚見參悟評定期歲成書發願鋟板印送萬部用
廣如來之慈悲大啓衆生之智慧今而後得書諸善
信緣經求法因法悟覺令眞宗了徹密諦通明出生
死途登菩提岸滅無量罪過獲最勝福田證果人天
永臻快樂始信是經所說悉是佛祖最上之密旨而
愚之所言眞實不虛也在愚此註不過爲人指引途
路之方向令行者不致錯入崎嶇迂廻之境他日有
幸或於如來會下結一指引之因緣已耳願諸善信
早悟本靈同歸西天極樂上不負如來垂示之盛心

下不負愚一點指引之微念誠大快也

康熙四十一年歲在壬午仲陽月良覺居士石成金撰

金剛經總旨

夫人自二五凝成以來賦此虛靈不昧之良莫不各有一卷眞經及其知誘物化之後本眞旋失抱朴子云人生覆幬間自幼而趍壯自壯而趍老日失一日如牽牛羊以詣屠肆每進一步而去死轉近可不畏哉所以我佛不得已權設方便引提迷人何者爲性命何者爲修行強而名之曰經若有豪傑之士自悟本體如如不假言詮則眞經露矣這眞經人人本有不因聖而增不因凡而减要知卽刻就知一些不難若或不知萬般費力到底不知只要有此眞經一切

經典都無用處如若不知不得不請出琅函研窮蘊奧晝夜參詳至於用力之久一旦豁然貫通始爲絕學無爲大快樂之人也無法可說之言信不誣矣

金剛經辨異

金剛經句字增減同異從無畫一如是名般若波羅蜜是名忍辱波羅蜜是名凡夫三句若非無想若字即非第一波羅蜜即字爲利益一切衆生之下故字是第一離欲阿羅漢之下世尊二字等皆古本所無如是故名阿那含故字是微塵衆寧爲多不之下須菩提言四字等皆古本所有如前文應云何住不同後文云何應住歷辨既詳雲棲伸公鑱刻尤加囑蓋前問功夫下手後問無我是誰爲之經意自別又見舊本因避高麗諱改即爲則凡即通作則後見海虞

嚴公諱徵折衷諸辨謂合兩之義爲即相仍之義爲則即可用之相仍則不可用之合兩雖譯者復作不易其言而即與則兩字之從違遂定大抵等閒應用則者但隨文義輕折庶全旨即非之即更得顯出元徵既定一卷持誦併佐同志參稽聊引申學問中愼思明辨之意若自詡辨眞則吾豈敢

金剛經石註凡例

一此經流布於世傳本多誤陰冥之間唯以壽春永慶寺南唐道顒法師石本爲正今愚此著悉照石本訂正凡有增減錯誤俱逐細更改一字無譌

一此經分三十二分相傳自梁昭明太子但天衣無縫割裂爲繁且如推窮四果漸至如來政緊闗昔在然燈何單承莊嚴佛土又色見聲求四句原與下文一氣瀠洄勢難以刀斷水然而品節有序讀者賴以記述今愚此著止將各分標存細字於傍不必雜於經文讀

齡按每分標題石氏原本以細字傍書今改題於上方以便省覽

一此經世傳非高僧口授不可擅讀恐音韻舛誤致獲罪過愚拜詢多僧細加考訂各將直音小字註附每段之下讀者依此無誤

一此經古今註解極多今愚此著每段類分註論講証四字蓋將正文中字句逐一破解統以註字領之凡議論正文之源流或辨論他字之是非則以論字領之其講字所云悉體順如來須菩提口氣演發本文之妙義若証字所領則雜引古今成語

或儒書或僧語或偈頌或詩歌唯取剖明本文之精微而已

一此經今愚所著言雖浅近悉皆演發如來妙義愚既分晰註解敬謹手書刋刻印送凡得是經善信務要時置案頭或誦讀正文或領畧註解或參悟旨趣或爲人演說否則不妨轉送普利最不可束之高擱塵封更不可雜置閒書廢紙之中偶致毀棄獲愆甚大

金剛經讀法

金剛經語句重疊各有義理奧妙甚深非同法華楞嚴詳明易曉之可比讀者須細心參註始見精微

金剛經眷索愛語四菩薩乃慈悲喜捨四無量心吾身中之菩薩也讀者須先有此等心然後可入大道而悟金剛之義

金剛經善男信女誦者雖多得證金剛者甚少皆因恃口頭語不知會悟妙法讀者須靜坐觀心心無其心然後取此註觀之庶幾有進

金剛經無前半部演說不開無後半部搜括不盡自

十七分中復說云何應住一段收拾全旨無餘已
後先詳者畧之先畧者詳之節節相承各有妙義
金剛經言語雖多總是說盡空無相妙理以化度衆
生必衆生能安住降伏不生我人衆生壽者四相
纔可到涅槃地位一經大義俱盡於應住之義自
第五分之後許多說話不過反覆辨明無相之理
恐人一著有相便不能安住降伏也
金剛經佛說無相但去妄念不去天理若併天理去
了未免虛生世間故於第十四分中說出生實相
三字亦慮人之流於枯槁也吾儒不去細究反言

佛氏虛無寂滅豈不罪過

金剛經中佛言其大則謂須彌山王言其多則謂如恒河沙等言其久則謂如無量阿僧祇劫實因極大極多極久無盡之數也非如來形容過當亦非如來好爲此等語以駭世俗讀者當求其理

金剛經屢言布施蓋有相布施固修行之不廢非可論金剛之妙義若有善信以身中至寶不生不滅乘香花雲入無邊界起光明臺供養十方則爲見性之功勝此多矣

金剛經依法出生分中若滿三千大千世界七寶布

施不如持經之福無爲福勝分中恒河沙世界七寶比大千又多矣亦不如持經之福如法受持分中以恒河沙等身命布施又不徒七寶矣較之受持解說終不能勝持經功德分中以恒河沙等三度身命布施視前又甚矣較之持經功德自爲無量能淨業障分中自敘供養無量諸佛之多視七寶身命布施大有間矣亦不如持經解說之萬一福智無比分中以須彌山王之七寶比喻又大矣亦不能及持經解說之福言雖重疊一步緊一步者何也蓋佛慈悲之大先知末法劫中多以布施

當修行不知解說所以諄諄反覆言之但此經乃見性要旨受持即得成佛豈布施之福所能比類哉

金剛經如來無相之義即非即是何去何來如水清則月見水濁則月隱水有清濁月無去來且如人忽思念他州則境界一時偏現這心從何處來少時心歇從何處去如此見徹便知無去無來矣

誦經祛妄 一切佛經俱應作如是觀

何必靜室

世人誦經多覓靜室殊不知堅誠全在於心而不在於境也本心若靜雖居鬧市亦是深山試看吾儒善讀書者掛角而讀帶經而鋤竟以成功何在於書室之靜乎

何必出家

出家原為脫離罣碍每見有等僧人貪戀之心仍在如此出家反不如在家而有出家之行者轉為上等試看古今在家善信得悟菩提者甚多如傅大士龐

居士諸公俱有妻子塵累於道無碍可知全不在乎出家也

何必設像

對佛誦經意在起人敬畏殊不知誦之有益無益只論心之誠否心若不誠雖時刻與聖像不離亦何益矣

何必急誦

誦經全在口讀其文心思其義只要字句明朗微旨了徹雖低默讀誦俱為上乘若是急急趕讀含糊圖快來免到口不到心縱然讀過萬遍經義不解原與

不讀者相同

何必跪諷

參悟經義不拘行住坐臥無有不可何必專在於跪

何必全部

此經註解非細加參詳則妙義不明若人事匆忙之際何能全讀須知塵事稍閑息心看一段可得一段之益解一分即有一分之功試看六祖當日只聞經中應無所住而生其心一句即證菩提可見惟在學人心悟如何豈計其語句多寡耶

齡按讀誦經註原可隨時分段細加參詳以期解

悟固難一時全讀至於持誦經文不必連註須於
每日平明時或人定後既無人事之擾息心端坐
口誦心維或一遍或數遍務令二念不起久久行
之大有利益

金剛經石註

楊州石成金天基集註

葉河慶　齡曉楓校刊

金剛般若波羅蜜經般若音鉢惹後凡遇皆同此

註金剛是金中之精堅者剛生金中百煉不銷質極堅利不爲物破而無物不破譬如智慧能絕衆生貪瞋癡一切顛倒執着之見也般若者梵語華言智慧性體虛融照用自在故云般若梵語波羅蜜華言到彼岸欲到彼岸須憑般若此岸者衆生作業受苦生死輪迴之地彼岸者謂諸佛菩薩究

竟超脫清淨安樂之地經者徑也如一超直入也論波羅蜜有六種布施度慳貪持戒度婬邪忍辱度瞋恚精進度懈退禪定度散亂智慧度愚癡各占六度之一唯一般若能生八萬四千智慧則六度兼該萬行俱備佛言皆梵語姚秦三藏鳩摩羅什奉詔用中國語翻譯此經指明後學功誠大矣

講人之眞性本是虛靈不昧歷劫常存惜爲物欲昏蔽所以沉淪於生死苦海未能脫離我佛慈悲特說此經猶乘筏渡津以至彼岸也所謂金剛者蓋萬物難逃乎五行而五行之中唯金最堅利長

久木有時而朽水有時而涸火有時而熄土有時而崩以金試之於木則能成器用沉之於水則光湛常新投之於火則百煉愈精埋之於土則永刧不壞其位在西北能摧折一切萬物人能用之於身可以斬一已之邪魔誅萬里之妖怪儒有龍泉寶劒安邦定國道有青蛇寶劒斷絕情慾佛有金剛寶杵降伏魔王大易以乾爲首元門以金丹爲首此經以金剛爲首得此般若經者證西方無量壽果西方金方也金之爲義大矣哉故以金剛爲喩般若者智慧也人生日用間圖名貪利奸僞百

出至死心尚不足自以爲乖巧伶俐不知溺於輪廻苦海眞癡愚人也必以智慧打破癡愚獨禀乾剛勇猛精進明了自性豈不到彼岸與諸佛同享快樂哉總之金剛喻也般若法也波羅蜜證果也

法會因由分第一

如是我聞一時佛在舍衛國祇樹給孤獨園與大比丘衆千二百五十人俱 祇音奇 比音被

註如是者此也我者即集經者自謂也言如此之法我親從佛聞之非臆說也一時者說此般若之一時佛者覺也自覺覺他覺行圓滿故名曰佛舍衛國波斯匿王之國祇陀王之太子也樹是祇陀所施故名祇樹給孤獨園者王之宰臣名須達拏常在此園賑濟貧人故名給孤獨園梵語比丘華言乞士謂上乞法於佛以明己之眞性下乞食於

人以爲世人種福蓋佛將說眞空無上妙理必得道之深者方能領悟豈小比所能與哉千二百五十人猶孔門三千徒衆也俱者同處也

爾時世尊食時著衣持鉢入舍衛大城乞食於其城中次第乞已還至本處飯食訖收衣鉢洗足已敷座而坐著俗作着乞食食字讀本字已音以飯食音反四敷音孚

註爾時者彼一時也世尊者舉世之人所共尊敬食時正當午時也洗足以佛行則跣足敷者設也論佛是金輪王子誰無供養之者而猶如此乞食欲使後世緇徒不殖資產去此貪心折其驕亢以

煉種性正君子謀道不謀食也
講爾時世尊於午可以乞食之時於是着僧伽之
衣持四天王所獻之鉢因祇陀園在城外自外而
入舍衛城中以次第而乞焉不越貧以從富不捨
賤以從貴大慈平等無有選擇乞食旣畢還歸給
孤獨園飯食已完將入禪定於是收拾其衣鉢使
心無係累也洗其足以潔其身也乃排布高座而
坐而說法之原因起矣

善現起請分第二

時長老須菩提在大衆中卽從座起偏袒右肩右膝

着地合掌恭敬而白佛言希有世尊

註衆弟子之中唯德尊而年高者謂之長老此須菩提卽善現又名空生尊者希有讚佛之辭卽自生民以來未有孔子之義

講須菩提在大衆中卽從自己座位起身整頓威儀袒其右肩以示不敢倍乎師屈其右膝以示不敢左乎道合掌以示其皈依恭敬以示其嚴肅而啓白於佛以伸問辭先讚而後呼之曰舉世所少有者我世尊也

如來善護念諸菩薩善付囑諸菩薩

註如來佛之總稱如而不生來而不滅即我真性之體用單修智慧曰菩單修福業曰薩福慧雙修曰菩薩諸菩薩指會下學道之人講須菩提稱讚佛曰如來起慈悲心善能衛護眷念此會中之衆菩薩使之信受又善能以此佛法付委囑托於人使之奉行也

世尊善男子善女人發阿耨多羅三藐三菩提心應云何住云何降伏其心阿讀倭應音英

註阿訓無耨多羅訓上三訓正藐訓等菩提訓覺乃無上正等正覺即我之真性也此真性包含太

虛孰得而上之故云無上然上自諸佛下至蠢動此性正相平等故云正等其覺圓明普照無偏無虧故云正覺應是當也云何者如何也住者止也降伏者制禦之謂也

論阿耨多羅三藐三菩提即無上正等正覺即是佛即是如來即是金剛般若波羅蜜只此九字若能悟明就得成佛

講須菩提問佛曰世間或有善淑男子並女人學道之初先發此無上菩提之佛心當如何常住而使之不退轉妄心一起當如何降伏而使之不惑

我亂眞心也

佛言善哉善哉須菩提如汝所說如來善護念諸菩薩善付囑諸菩薩汝今諦聽當爲汝說

註諦聽仔細聽也

講佛因須菩提啓問其言甚善便重言善哉善哉以歎美之汝以如來善護念善付囑只此兩句善發我未發之言汝當詳審而聽吾當爲汝說此住佛心降妄心之道

善男子善女人發阿耨多羅三藐三菩提心應如是住如是降伏其心唯然世尊願樂欲聞 唯音委 樂音要

乾安基浩

註唯領諸也然是其言也既諸而然之又稱世尊以表深願也願樂欲聞如蜂思好蜜渴想甘露傾心側耳莫可形容也

論發此心者究竟無上菩提之心也凡人一心不昧萬法皆通但迷則順此心謂之無明悟則逆此心謂之智慧立大圓鏡空如來藏建大法幢度無量衆皆不出此

講人之一心朋從往來攻取日衆最難發此菩提覺心若善男善女既發此一念則滿腔中純是天理真如本性自然顯露自然常住不滅吾見五蘊

皆空如是一切妄心不待驅除而自降伏矣所謂道心爲主人心退聽也譬如日光一照黑暗盡明須菩提即領諸其言稱世尊曰弟子願聞佛之教

大乘正宗分第三

佛告須菩提諸菩薩摩訶薩應如是降伏其心所有一切衆生之類若卵生若胎生若濕生若化生若有色若無色若有想若無想若非有想非無想

註摩訶者廣大之稱若者或也

論世法上說胎卵濕化指人與鳥獸魚蟲等物爲欲界色界色想無色想指無色界非想等天皆名

曰衆生且與降伏其心句義相悖不知衆生者指
人心之衆生也自性衆生誓願度又何說之六祖
以衆生指心言極妙

講佛告須菩提說諸大菩薩以如是之妄心欲其
一降伏而使菩提眞心頓然發現者果何道以致之
蓋人一身悉皆五陰六識遮隔我之眞性故種種
一切衆生妄心極難降伏何以見之或有心易輕
舉飛揚遠適謂之卵生心常流轉習氣深重謂之
胎生心隨邪見沉淪不省謂之濕生心見景趣遷
變起幻謂之化生執相修因頓起邪思名爲有色

內守頑空不修福慧名爲無色滯諸聞見係念滌着名爲有想靜沉死水猶如木石名爲無想起生滅見落兩頭機名非有想非無想然此九種衆生心皆非菩提眞心一或有之处卽隨類受生塵於胎卵濕化之物虛空等神天魔等鬼所以輪迴六道難入涅槃者也

我皆令入無餘涅槃而滅度之令平聲涅音年入聲

註我者佛自謂也皆者盡也令者使也入者行至於內也無餘無滲漏也梵語涅槃此云無爲無餘涅槃大涅槃也滅消滅也度化度也

論人有虛靈之性包括天地謂之眞空又名法身亘古亘今所不能滅卽大禹見黃龍負舟自言生寄也死歸也四大色身原是假合豈無毀壞之理愚人不能明心見性所以死歸陰趣隨業受生遷轉不已聖人明覺了然如虛空杲日當天普照或出應世則爲報身化身隨緣或不住世則棄四大如棄敝屣永證淸淨法身寂然常樂是其來也從體起用無所從來其去也攝用歸體亦無所去豈非涅槃常住不滅哉世人不知誤以爲死非也

講佛之意蓋說如前所謂一切衆生妄心皆不是

我菩提覺心我皆令此受學諸大菩薩將此妄心入於清淨無爲之鄉消融其滓穢度脫其染着如紅爐點雪必使人欲淨盡纖毫不留深造於元默之境所謂心外無餘道道外無餘樂也

証楞伽經云涅槃乃清淨不死不生之地一切修行者之所依歸列子曰生之所生者死矣而生生者未嘗終裴相國云寂靜常樂故曰涅槃

如是滅度無量無數無邊衆生實無衆生得滅度者

講佛說如是以前所言滅度之道使般若智慧打破種種邪見煩惱故此無無限量無計數無邊際一

切衆生之心令己滅度無餘者豈我眞能使之令
入涅槃而滅度之哉蓋以凡人原有此無上菩提
之心只爲迷而不悟令心地一旦豁然開朗頓見
本性空寂是乃自性自度本來無此衆生妄心耳
得而滅度之
証淨名經云一切衆生本性常滅不復更滅六祖
壇經云自性自度名爲眞度
何以故須菩提若菩薩有我相人相衆生相壽者相
則非菩薩 去聲後凡遇皆同此
註相者形迹也執着形迹心不虛空滯而不化謂

之有也
論此經自始至終總以四相爲張本反覆言之
講夫無有衆生得滅度者此何以故也葢自性本
空無有我人衆生壽者之形方是無上菩提之心
若或有此四相則前一切衆生妄心安能滅度以
至涅槃哉決非菩薩地位中人矣世間未有一人
不自愛其身者終日營營爭名奪利爲一身計又
爲子孫計皆是我相也見人勢利攀援不已見人
萎弱嗔壓不已嫉人之有吝人之求皆是人相也
色受想行計其和合貪嗔痴愛汨没靈源此衆生

相也焚香禱祝爲求現在福田煉藥燒丹希覬長生不老此壽者相也

註圓覺經云未除四種相不得成菩提

妙行無住分第四

復次須菩提菩薩於法應無所住行於布施所謂不住色布施不住聲香味觸法布施須菩提菩薩應如是布施不住於相（施音是以後凡遇布施施字皆同此）

註復還也次再也還復再與須菩提言之住著也論世法上論布施檀波羅蜜爲六度之首是修行中一大事但此布施乃談心要如來於日用間從

自性中起用廣布設施於外不住著於有相決非
外人捨施之說也六度註見第一葉
講佛再與須菩提說菩薩於所行之事當無所執
著而爲數布設施何以見之眼之悅於色耳之樂
於聲鼻之臭於香舌之甘於味身之觸於慾心之
校量分別於其法皆有相之運用與衆生何異豈
是我性中本有之福德哉菩薩於自心衆生捨其
所貪歸於空寂不於六根六塵上有所係累拘執
但自性虛通妙圓明淨隨感而應不住於相也
何以故若菩薩不住相布施其福德不可思量

講所以然者如何若有學道之菩薩不泥著色聲香味觸法之根塵以爲運用則是所有善根純熟圓滿永得無上菩提之道其福德量等虛空豈人之心思可得而測度忖量哉非享福報之謂也

須菩提於意云何東方虛空可思量不不也世尊須菩提南西北方四維上下虛空可思量不不也世尊須菩提菩薩無住相布施福德亦復如是不可思量須菩提菩薩但應如所教住凡問之不字音否凡答之不字音弗

註東西南北四維上下總謂之十方虛空者太虛之中無有纖毫隅礙蕩然空朗非心思可能度量

論六根圓通四虛無礙東看皆西南觀皆北上俯皆下下仰皆上不立中邊有何四維既無界畫何可度量無能施彼無所施此如如自在湛若十方空以無所住住是太虛空福德性應如是住矣

講佛問須菩提於汝心中自謂如何如十方虛空可以心思度量不須菩提答云不可思量蓋大莫大於虛空非人之所能測度佛又明說無住相布施之福德亦如虛空不可以思量也既而佛又呼其名而以告之汝諸大菩薩之學道者不必別處更求道之下落但當依我所教於汝無住相布施

之理便就此止應用之間湛若十方空無所住而住可也　註六祖曰不住是菩薩住處

如理實見分第五

須菩提於意云何可以身相見如來否不也世尊不可以身相得見如來何以故如來所說身相即非身相

註身相者色身也即孟子所謂形色也非身相者法身也即孟子所謂大體也此如來吾真性佛也論吾之真性如來湛然常住本無生滅無相之可見者也若要見之外不見有山河大地內不見有

見聞覺知舌頭上無十字關脚跟下無五色線千
聖喚不回頭百鳥都無尋處忽然豁開正眼大地
平沉即見本來面目
講佛問須菩提曰於汝之意所云維何可以身相
見如來不須菩提解其意乃答之曰不也世尊不
可以身相得見如來何故不可以身相見之葢如
來所說身相不過形體之末非真空無相之道豈
可指而謂之眞如來哉即非身相也
証莊子曰不形之形川曰身在海中休覓木
佛告須菩提凡所有相皆是虛妄若見諸相非相則

見如來

註非字莫作無字解非字活無字呆下同

論凡所有相皆是虛妄猶之吾儒不以形體求聖人而求吾心中之聖人也

講佛之心欲人見自性佛故告須菩提曰世間凡有形相之可見者皆是假合變幻不是汝本有眞實之理雖有所見亦妄見也汝若凡見諸相便識破非我眞實本相必無執相迷眞之失自能廻光返照卽見色身中有法身自性之如來隨處顯現矣而如來豈可外求耶

証刊定記云執相迷眞對面千里虛心體物天地一家道川頌曰有相有求俱是妄無形無見墮偏枯堂堂密密何曾間一道寒光爍太虛

正信希有分第六

須菩提白佛言世尊頗有衆生得聞如是言說章句生實信不

講須菩提恐後之人聞法不能信受乃白佛曰世尊之所說皆大乘正宗之教菩薩未有不信受而奉行之苟末世凡夫名衆生者得聞如是眞空無相之言其言說中之章句果能實信之否也

證孔子曰篤信好學玉樞經曰道以誠而入華嚴經曰信爲道元功德母長養一切諸善根智度論云佛法大海信爲能入

佛告須菩提莫作是說如來滅後後五百歲有持戒修福者於此章句能生信心以此爲實當知是人不於一佛二佛三四五佛而種善根已於無量千萬佛所種諸善根無量量字音亮

註持戒者諸惡莫作也修福者衆善奉行也

講佛告須菩提汝莫作生實信否之說然此無相眞空妙理必有大根基之善人方能信任其道豈

同小可設或佛滅後到五百歲之時有人持守戒律而諸惡莫作廣修福田而衆善奉行又能於此經中之一章一句信之於心鑿鑿皆眞實語則此人之善根培植甚厚豈於一佛二佛三四五佛種此善根哉當於無量千萬佛所中發生得來非止淺淺根基所得也

証六祖曰信般若波羅蜜能除一切煩惱信般若波羅蜜能成就一切出世功德信般若波羅蜜能出生一切諸佛刋定記云根有生長義

聞是章句乃至一念生淨信者須菩提如來悉知悉

見是諸衆生得如是無量福德

註世間所享者名福報信此經者名福德

講佛又告須菩提若有此善根之人聞得此經之章句乃至一念之中淨焉而心不亂信焉而心不疑生此淨信心者我能盡知盡見此人雖名爲衆生而持戒修福之德善根受用不盡其福德豈有限量哉

何以故是諸衆生無復我相人相衆生相壽者相無法相亦無非法相

論佛先教學者能生信心以此爲實又恐學者徒

泥言說不求心得所以云無法相又恐學者執着無法不去探討其言以悟眞理故又云無非法相只此兩句有多少圓活妙理此其所以爲佛也

講佛言是諸衆生何故得如此之福德其實善根純熟悟得眞空無相之理無復有我人衆生壽者之四相亦無有執着此經之章句實信其言說落於有見而爲法相亦無有一向沉空守寂落於無見而爲非法相也不著二邊方是眞空

何以故是諸衆生若心取相則爲著我人衆生壽者若取法相卽著我人衆生壽者何以故若取非法相

即著我人衆生壽者是故不應取法不應取非法以
是義故如來常說汝等比丘知我說法如筏喩者法
尚應捨何况非法

注我人衆生壽者盡天地間衆生所有之情狀盡
不出此四者之中非法者無法也淪於頑空

講前節衆生旣無有此四相心中無纖毫染着所
以信此經而得福德矣佛又反言之此何以故也
是諸衆生苟或心不虛空便落我人衆生壽者之
形迹此人之所易曉也至於我說無法者以吾眞
如本體不在言語文字之間汝若取法相就是與

父常連母高氏

前執著四相者其心一般至於非法則無相矣我亦謂非法相者又何故也葢法界之內理與事原不相碍汝若取非法相謂之曰無記空又謂之曰斷滅見此心不化與前著四相者又何異焉是故當以此兩頭見直須截斷不應執其有法而取以爲有亦不應執其非法而取以爲無則太虛之中渾無偏倚湛然形迹兩忘矣以此之義亦有原故佛嘗謂汝學道等人當知我與汝說此法者因汝諸人有此四相不能了悟眞空超於彼岸我不過假此法門令汝度脫生死苦海汝既見自本性證

涅槃樂則我之法當棄之無所用矣譬猶編竹成簰渡人過水到彼岸則此筏亦捨之也夫有法既捨矣何况非法又可執着於無况空守寂哉能不着於無則空而不空自無非法相也

証儒書曰得意忘言得心忘象道書曰得魚忘筌得兎忘蹄傅大士曰渡河須用筏到岸不須船

無得無說分第七

須菩提於意云何如來得阿耨多羅三藐三菩提耶如來有所說法耶

註耶者疑辭也菩提之心此是如來本性亦人之

所同具當體即是豈自外而得待言而求哉
講前章既說法相非法相矣佛恐須菩提尚未透徹故又設此問呼其名而告之汝曰之意何如以我如來無上菩提之法果有所求而得之於己耶抑以此法諄諄然有所說而教之人耶
須菩提言如我解佛所說義無有定法名阿耨多羅三藐三菩提亦無有定法如來可說（解去聲音械）
註解者曉也定者泥於一處而不通也
講須菩提云如我心中悟佛所說之義理則知無上正等正覺之法此吾本來眞空人人所具足者

也不過各自默契而已未嘗指定一處而標其名曰這是菩提之法也然佛所說不過隨機設教何嘗指定一法以教人必如是而後修哉如來不盡廢法只無定法可名如來不盡廢言只無定法可說

証永曰佛說一切法爲除一切心我無一切心何用一切法

何以故如來所說法皆不可取不可說非法非非法

講須菩提云如來之法無定名亦無定說者此其故何也蓋如來所說者無上菩提法也可以心悟而不可以色相中取一有所取心則馳於外求可以

心傳而不可以言語中擬一有言說則泥於口耳皆不可也然是法也若執爲有法而吾性虛靈莫測果何言有非有法也若執着爲無法而吾性隨感卽應果何言無又非非法也眞空不空其以是歟

証川禪師曰恁麼也不得不恁麼也不得恁麼不恁麼總不得

所以者何一切賢聖皆以無爲法而有差別（差音雌）

註賢者若須陀洹阿羅漢之類聖者佛也無爲法者自然覺性不假人爲之法也差者參差不齊也

論此無爲法者卽是無上菩提卽是涅槃卽是如來卽是無相卽是無住卽是金剛般若波羅蜜也有爲法世間法也無爲法出世間法也後學往往把無爲兩字認作空寂一向灰心槁形只說我卽是佛故今時無爲道人極多此眞捕風捉影頑愚不靈之人也蓋人有做作皆是勉强若我眞性之運用皆自然而然何曾有所作爲哉

講須菩提云我前所謂無可取無可說者何以見之蓋無上菩提之法皆我自然覺性無假人爲故一功賢聖皆同此無爲之法但法本無無爲悟有遲

疾賢人得道之淺者或假言說而後自悟聖人得道之深者頓悟頓修本來無說故有差別不同等爾及其成功則一也此如來之所說法無定在也証莊子曰無爲而無不爲華嚴經疏曰寂寥於萬化之域動用於一虛之中

依法出生分第八

須菩提於意云何若人滿三千大千世界七寶以用布施是人所得福德寧爲多不

註三千大千形容其多也世界者世間方位之界限也三千大千統言一大世界也這個布施作捨

施看與前篇無相布施不同七寶者金銀瑠璃珊
瑚瑪瑙珍珠玻璃也

論此段初言三千不即恒河自少至多也

講佛將以此持經功德開示學人故先設言呼須
菩提而告之設或有人充滿三千大千世界之七
寶用之以布施此人所獲福德多乎不多

須菩提言甚多世尊何以故是福德即非福德性是
故如來說福德多

講須菩提答云七寶布施其福德甚多何以言之
蓋是福德乃有相之施於我性中眞空無相妙法

父洪氏母韓氏

全不相關必竟非福德性故如來所言福德者乃
人天小果之因此所以為多也
若復有人於此經中受持乃至四句偈等為他人說
其福勝彼
註復者再也信力曰受受之不忘於心也念力曰
持持之不厭其久也受持者承教不逆結念不忘
也經指金剛義也說謂廣說經義令人普得聞知
論古今以來解四句偈者紛紛不一雖中峯謂經
中凡言四句偈必上有乃至字下有等字言於此
經中受持一句二句乃至四句偈此說最為穩當

要知經完一功有爲法之四句者竟是

講佛言如再有人於此經中乃至四句偈等直下承受其理又拳拳持守於心而不失更爲他人解說其義則是自利利他所獲之福勝於彼之七寶布施者多矣蓋彼乃住相布施縱得濁福福盡墮落此乃因經悟性福等太虛歷劫不壞其福安得不勝彼哉

証永嘉証道歌曰住相布施生天福猶如仰箭射虛空勢力盡箭還墜招得來生不如意爭似無爲實相門一超直入如來地

何以故須菩提一切諸佛及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法皆從此經出須菩提所謂佛法者即非佛法

註非佛法即前云無爲法即後云無法可說之意

論一心泯令非佛非法爲不住相布施也

講佛言人能受持講說是經其福勝彼者此何以故也葢眞空無相之理是諸佛之本性即無上菩提之妙法也從古以來一切諸佛之多並一大藏經之法皆自此經流出求其直指全體未有若此之明且盡者此外更無餘經矣佛又恐人泥於阿耨等爲佛法又曰所謂佛法者本來無有不過假

此開悟衆生使之言下見性乃虛名爲佛法也故曰即非佛法

証老子曰大道無名强名曰道

一相無相分第九

須菩提於意云何須陀洹能作是念我得須陀洹果不須菩提言不也世尊何以故須陀洹名爲入流而無所入不入色聲香味觸法是名須陀洹 洹音丸

註梵語須陀洹此云入流入聖人之流也我者指須陀洹而言非佛自謂也

論四果者皆是修行菩薩得道之淺深也三乘根

性所悟所證隨異此四果次第而修則無上菩提
可到若萌有得之心即着四相自足而不復上進
矣我佛恐四果菩薩不知以無念爲宗故設四問
講佛問須菩提曰須陀洹作此念頭自謂我必要
造到此地位如樹之結果相似有所得之心否須
菩提知其不然乃曰須陀洹不萌得果之心何也
蓋彼已造入無相之門得與聖人之流但不能頓
悟眞空無所入於精微奧妙也僅能強制其欲不
入六塵之境界耳是名之爲初果也

須菩提於意云何斯陀含能作是念我得斯陀含果

不須菩提言不也世尊何以故斯陀含名一往來而
實無往來是名斯陀含

註梵語斯陀含此云一往來

論斯陀含在世法上說一往天上一來人間六祖
曾說破云前念起妄後念卽止前念有着後念卽
離名曰斯陀含據理而言人之妄念往來於心中
者無一時能止往卽出乎妄念時而妄念又或一
來本性未能寂滅故也

講佛又問之曰斯陀含動箇念頭自謂我必得乎
此果否須菩提卽不然之云斯陀含心已造到至靜

之地但目睹諸境此心還有一生一滅名一往來而實無第二生滅謂前念纔著後念卽覺故無往來也是斯陀含之所由名歟

須菩提於意云何阿那含能作是念我得阿那含果不須菩提言不也世尊何以故阿那含名爲不來而實無不來是故名阿那含（阿那俱平聲）

註梵語阿那含此云不來亦名出欲

講佛又設問之曰阿那含作此念頭自謂我有得果之心否須菩提卽不之云阿那含心空無我已斷塵識思惑外不見有可欲之境名爲不來矣謂

之曰爲不來即此爲字諸法尚未空寂此心尚未融貫其實無有不來之妙未免強制也此已造到佳境矣非阿那含之謂乎

須菩提於意云何阿羅漢能作是念我得阿羅漢道不須菩提言不也世尊何以故實無有法名阿羅漢世尊若阿羅漢作是念我得阿羅漢道即爲着我人衆生壽者世尊佛說我得無諍三昧人中最爲第一是第一離欲阿羅漢我不作是念我是離欲阿羅漢

註梵語阿羅漢此云無諍蓋有欲則有諍此既離欲何諍之有又云殺賊殺去無明煩惱思惑又云

不來此心已證無爲之體諸漏已盡自無生滅道者得無相之理非徒果也梵語三昧此云正受亦云正見

論徐士英註曰大易所謂窒欲窒則未免費力孟子所謂寡欲寡則去猶未盡今世尊所謂離欲則於人欲灑然離脫矣此言眞有喫緊爲人處

講佛又問之曰阿羅漢作箇念頭自謂我得這箇道否須菩提知其不然而即否之曰阿羅漢性本自空實無一法可得也設若阿羅漢作得道之念是所得心猶未除即著人我等四相矣須菩提又

坤丁亥生父金海

拈出平日所得佛說而印證之曰世尊佛當日曾說我須菩提一念不生諸法無諍得此之正見於諸弟子中許我爲第一必定是我駹盡人欲斷絕此念方是許我爲離欲阿羅漢也

証若訥禪師曰無諍者涅槃經云須菩提住虛空地若有衆生嫌我立者我當終日端坐不起嫌我坐者我當終日立不移處卽此義也

世尊我若作是念我得阿羅漢道世尊則不說須菩提是樂阿蘭那行者以須菩提實無所行而名須菩提是樂阿蘭那行 樂音要行音恨　齡紊實無所行行字似應仍讀本字

註樂者憂也即孔子曰仁者樂山之謂梵語阿蘭那此云無諍謂其無人我行也萌之於心曰念見於修爲曰行實無所行者古注云本性空寂雖隨緣赴感而實無所行此說得之

論四果中皆有無字乃無爲之法所謂一切賢聖皆以無爲法而有差別於此可證徐士英註曰佛之有四果猶孔子之有四教但佛所說四果自有等級第一云不入色聲香味觸法則是知欲境當避此果之初生第二云一往來則是蹈欲境不再此果之方碩第三云不來則是去欲境如遺此果

之已熟第四云離欲則是脫然無纖欲可除此果之旣收伊川謂釋氏有上達而無下學以此觀之亦是下學上達處此言最當然漸教所以如此若是無上菩提頓悟眞空卽此金剛般若波羅蜜超入佛地矣又何四果之足云

講須菩提恐大衆不知去所得心故又詳言曰我若是作此思念而必欲得阿羅漢道則又生一妄想安得六欲頓空佛卽不於諸大弟子中說我須菩提是好樂寂靜之人有是無諍之行也何以見之以我須菩提外雖所行心中無一可得無我無

卞乭釗坤金氏

人其實無此樂阿蘭之行方纔名我須菩提爲樂
阿蘭那行也

莊嚴淨土分第十

佛告須菩提於意云何如來昔在然燈佛所於法有
所得不不也世尊如來在然燈佛所於法實無所得

註然燈佛即定光佛也乃釋迦佛授記之師

論佛自謂成實佛無所得証前四果之無所得夫
無相之理乃我自有之眞性其成佛皆由我心之
自悟而得也豈假師授言傳而後成哉

講佛恐諸菩薩所得心未除執着住於有法不生

金氏戊戌生

清淨心故說是問告須菩提曰我當初於然燈佛處得成無上菩提之道果然得本師之法不須菩提即解其意曰不也世尊如來雖在本師處聽法不過因師開導實乃自悟自修本來無有何曾有法可得以是得之於心傳也

證寒山詩曰常聞釋迦佛先受然燈記然燈與釋迦祇論前後智前後體非殊異中無一異一佛一切佛心是如來地

須菩提於意云何菩薩莊嚴佛土不不也世尊何以故莊嚴佛土者即非莊嚴是名莊嚴上讀度

講世間所謂莊嚴者造寺作塔行種種善事是有相莊嚴也佛恐人認做這樣莊嚴故呼須菩提而謂之曰菩薩於佛法之中果作善緣福業還莊嚴不須菩提據理以答之不也世尊何以故也佛所謂莊嚴者卽非外貌相好之莊嚴必其心地明潔如太虛中萬行俱足此所以名爲莊嚴也

是故須菩提諸菩薩摩訶薩應如是生淸淨心不應住色生心不應住聲香味觸法生心應無所住而生其心

註應者常也諸菩薩指大修行人而言也無所住

乾乙未生柳氏

不住著在一處凝滯不化也葢此心神明莫測變化無窮是眞淨土也不清淨則逐境遷移放逸莫檢便著六塵而多能所矣

論心若有住則爲有物所以佛說應無所住正欲人不住色聲香味觸等六塵雖應無所住而生清淨也心無所住則絲毫不掛萬境澄徹即清淨也譬若百花林裡過一葉不沾身又若一鏡當空無所不照何等清淨若先著一物則空明遮蔽焉能照物黃梅[illegible]按至此六祖言下大悟

講佛告須菩提曰菩薩莊嚴既不在於外飾則當

坤 辛卯生金氏

反而求之於心使叅宇之中湛然常虛無一毫染濁靈臺之內寂然常定無一絲擾亂當如是生清淨心不當住在色聲香味觸法上生心便爲六塵所縛妄念旋起鮮能清淨矣爾當知此清淨心妙湛圓寂不泥方所本無所住也於無所住而生其心如明鏡當前物來悉照物去即空自然十分清淨是淨土莊嚴孰甚焉

證六祖聞應無所住而生其心即大悟曰何期自性本自清淨何期自性本不生滅何期自性本自具足何期自性本無搖動五祖曰不識本心學法

父己卯生

無益若言下識自本心見自本性卽名丈夫天人
須菩提譬如有人身如須彌山王於意云何是身爲
大不須菩提言甚大世尊何以故佛說非身是名大
身

註須彌山高廣三百三十六萬里爲衆山之王以
此喻人身之大不過假設其詞如七寶滿三千大
千之類

論徐士英曰此分凡四段純是釋氏說心處第一
段謂本心之善能自覺悟不是從他人處得來第
二段謂涵養此心須用持敬第三段謂打破敬字

全是人欲須當清淨此心莫使一毫人欲滓着第四叚生出一件譬喻言此心之大包括宇宙萬化皆從此出雖須彌山王不足以喻其大此說極當講佛恐須菩提錯認色身爲大不知心爲大又爲之辨論譬如有人身如須彌山王可以言大否須菩提深悟佛意乃以甚大對之何以見之色身雖大如須彌山王爲有生滅必竟不名大身佛說非身纔是我之淸淨本心乃眞法身也此心包括太虛周藏沙界無相無住頓入圓明豈須彌山所能比量哉是名爲大身也

乾辛巳生鄭氏

無爲福勝分第十一

須菩提如恒河中所有沙數如是沙等恒河於意云何是諸恒河沙寧爲多不須菩提言甚多世尊但諸恒河尚多無數何況其沙

註西土有河名曰恒河從阿耨池東流出周廻四十里沙細如麪佛多在此處說法故取以爲喩西土只有一箇恒河焉有許多恒河亦是假設之言如須彌山王之說

講佛以衆人之所易見者先反詰之恒河之沙固多矣設或不止一恒河數其如沙之多恒河是諸

坤壬午生韓氏

恒河多乎不多須菩提答言甚多但諸恒河且多
而無數何況河中之沙乎言多而又多也佛說此
喻以爲較量福德多寡之張本
須菩提我今實言告汝若有善男子善女人以七寶
滿爾所恒河沙數三千大千世界以用布施得福多
不須菩提言甚多世尊佛告須菩提若善男子善女
人於此經中乃至受持四句偈等爲他人說而此福
德勝前福德
講佛謂須菩提我今以朴實言語告汝若有善男
女以七寶等物滿爾所謂恒河沙數盡三千大千

乾乙卯生李氏

世界布施與人所得之福多乎不多須菩提卽以甚多荅之佛又再呼而告之曰若有善男善女於此經中乃至四句偈等信而受之於心會其妙義而毫無所疑堅而持之於心存其精蘊而毫無所失必見自己眞如菩提三智朗然備矣又能以此眞空妙義爲人解說使人聽聞之下心地開通明了自性可以脫離輪廻永超生死則是人已兼成自他俱利此其福卽無爲福也所獲利益之多豈恒河布施之可同日語哉

証華嚴經云譬如暗中寶無燈不可見此喩菩提

坤戊午生金氏

妙道非佛法不至又喻佛法非參悟不明

尊重正教分第十二

復次須菩提隨說是經乃至四句偈等當知此處一切世間天人阿修羅皆應供養如佛塔廟

註隨者隨其所在之處也當知此處者謂此心也天者四天之類人者世間之人阿修羅有三種一屬天趣一屬人趣一屬畜生趣大槩如人爾唯嗔恨心重故托生於此六道中不言地獄餓鬼畜生者以三等之蠢昧不知其理故也

講佛再謂須菩提云若或有人隨其所在便能演

說此經之言乃至四句偈等之妙令諸聽者除迷妄心則一卷眞經當知在此處身中矣自然感得天人阿修羅等皆來恭敬如佛之塔廟慇懃瞻禮可見此經此偈最上希有也

何况有人盡能受持讀誦須菩提當知是人成就最上第一希有之法若是經典所在之處則爲有佛若尊重弟子

註受持註見前第二十一葉對文曰讀背文曰誦讀誦者口熟其文心解其義也

講夫講說經中之義尚能感天龍八部供養如此

何况有人盡能以此全經受持而體驗於心讀誦而研窮其義則此無相無住之理乃阿耨多羅三藐三菩提之法眞最上而無以加也第一而無可比也又絶無而僅有也定知此人以一心而成就之得其全體矣何以見此法能成就也葢所在之處常修佛行即自心是佛不從外得經在是則佛在是而弟子之所尊崇而敬重者亦在是宛然佛法僧三寶共居焉安得而不成就之也

証六祖曰摩訶般若波羅蜜最尊最上最第一

如法受持分第十三

乾韓大植丙子生

爾時須菩提白佛言世尊當何名此經我等云何奉持佛告須菩提是經名爲金剛般若波羅蜜以是名字汝當奉持所以者何須菩提佛說般若波羅蜜即非般若波羅蜜

論此分大意全在人受持上然受此法易持此法難所以首段未說著受先講一箇持字後言細而微塵大而世界妙而佛之色身皆爲虛妄但有名而已至於捨命布施俱是不實惟我此經乃眞空本性獲福無量也

講須菩提聞前所說成就最上之法深有歆慕但

未知受持之道何如故白佛云此經當以何義命
名我等當以何道奉持佛答是經名金剛般若波
羅蜜乃無上菩提妙心無相無住直至諸佛彼岸
此爲最上希有之法汝當奉行而持守也其故雖
何然我所說般若波羅蜜卽非徒取其名正以妙
明本性湛若太虛體旣尚無何名之有如來恐人
生斷滅見不得己而強名金剛般若波羅蜜也
証三昧經曰心無心相不取虛空不依佛地不住
智慧是般若波羅蜜眞妙理也傅大士曰恐人生
斷見權且立虛名

須菩提於意云何如來有所說法不須菩提白佛言
世尊如來無所說
講般若之法心法也如人飲水冷煖自知何所形
其擬議若有所說即謗佛也故佛問有所說法否
須菩提答云如來無所說自性自悟直下何容開
口處所以無得無說矣
証世尊臨入涅槃文殊請佛再轉法輪世尊咄云
吾住世四十九年未嘗說著一字汝請再轉法輪
是吾曾轉法輪耶又佛偈曰始從成道後終至跋
提河於是二間中未嘗說一字

須菩提於意云何三千大千世界所有微塵是爲多
不須菩提言甚多世尊須菩提諸微塵如來說非微
塵是名微塵如來說世界非世界是名世界
論世界微塵卽依報也傅大士頌云積塵成世界
析界作微塵言此者正見纖毫塵垢世間境界皆
幻妄不實佛與衆生同處此塵世中但心有迷悟
不同佛之心淸淨心也卽成淸淨世界衆生之心
汚濁心也卽成汚濁世界在人之自修何如耳
講佛告須菩提云三千大千世界所有微細塵埃
果爲多否須菩提以爲世界固多而微塵不勝其

多佛又呼而告之如來說諸微塵者原是幻妄之物雖有色聲香味觸法之多紛紛亂起而虛靈之府太空澄澈豈有纖毫塵垢之所點污故言不是微塵乃假名爲微塵也如來所說世界者盖山河大地明暗色空原不是我心中本有的只因妄想安立故也人於世界中識得不是世界則心地廓然淨無瑕穢便是出世間法非世界之所能囿是名爲世界也

証圓覺經云幻心滅故幻塵亦滅世尊答文殊曰在世離世在塵離塵是爲究竟法正此意也

須菩提於意云何可以三十二相見如來不不也世尊不可以三十二相得見如來何以故如來說三十二相卽是非相是名三十二相

註三十二相如眼耳鼻舌等類此乃色身佛也凡所有相皆是虛妄者也

講佛問須菩提可以此三十二相見如來不須菩提言如來之相雖勝妙殊絕不宜以形色求之何以故蓋如來所說相者非眞相也妙體如如湛然常寂乃諸佛本心者也是名三十二相

須菩提若有善男子善女人以恒河沙等身命布施

若復有人於此經中乃至受持四句偈等爲他人說其福甚多

論前借捨財以明勝此借捨身以辨多

講佛又曰世間所重者莫過於身命若有人以恒河沙之多比此身命布施如磨頂放踵利天下爲之其所獲之福視寶施之福尤有加焉但不明本性特願福而已若以此經及四句偈等受持而講說之自利利他其獲福無量較彼捨身者不甚多乎此金剛般若波羅蜜法汝當受持可也

離相寂滅分第十四

爾時須菩提聞說是經深解義趣涕淚悲泣而白佛言希有世尊佛說如是甚深經典我從昔來所得慧眼未曾得聞如是之經

註深解者心中大悟也義趣者義理旨趣也慧眼者聖人之心有七竅一聞千悟此智慧眼也

講須菩提一聞佛言心中便悟理趣自傷得聞此經之晚乃涕淚悲泣而白佛言世間之少有我世尊也說此金剛經深奧典章雖我昔來有此慧眼善能聆悟者未曾得聞此經之精奧昔所未聞而今聞之其且悲且喜當何如哉

世尊若復有人得聞是經信心清淨則生實相當知是人成就第一希有功德

論人能信實相者卽是非相若有少相卽非實相故以無相爲實相如來說此而人能信豈非第一希有言生實相者此是無生生也信心清淨者信本來心無法可得不起妄念心常空寂湛然清淨也了悟萬法由此淨心建立是名實相經以福兼德者屢矣此獨變福言功謂功成果滿之時其福不足道也

講須菩提言我旣聞是經矣已悟自性清淨中本

來有此眞實相矣但恐悟之者之少也若再有人
得聞是經一念發篤信之心其心純是天眞毫無
欲塵所累便得淸淨般若慧光如露柱燈籠而眞
實不虛之相從此生矣卽是我心之功德也當知
是人成就諸佛第一希有功德莫能出乎右其矣
証圓覺經云一切實相性淸淨故六祖云從淸淨
體中流出般若波羅蜜多又云功德在法身中非
在於福卽此義

世尊是實相者則是非相是故如來說名實相

論則是非相者實相無相故言爲非不是無實相

信女金氏妙光華

母甲子生金氏

如龜毛兎角只說龜無毛兎無角不是說無龜無兎正猶達磨所謂水中鹽味色裡膠青云耳世儒不思細細根究一味斑駁佛是虛無寂滅妄矣講須菩提稱世尊而言我所謂實相者謂實理也般若實相如太虛空本然未有形迹若悟實相不可執着爲實相此如來所名實相者也

証傅大士云彼岸更求離趙州云佛之一字吾不忍聞此說得之

世尊我今得聞如是經典信解受持不足爲難若當來世後五百歲其有衆生得聞是經信解受持是人

則爲第一希有何以故此人無我相人相衆生相壽者相所以者何我相卽是非相人相衆生相壽者相卽是非相何以故離一切諸相則名諸佛

註信解者心無所疑而了然悟也受持者心旣領納而守之堅也

講須菩提言我今得聞此經以我從來之慧眼自能信其言之實解其理之妙聽受而持守之言下承當不爲難事若當來世年久之時有衆生聞是經者信解受持則此人明了自性眞第一等人而不易得者也何故此人不多有也以其頓悟眞空

必無人我等四相所以然者因般若波羅蜜人我兩忘凡壽盡泯原無一法可得即非四相也若離一切諸相其心空寂即到覺地與諸佛齊驅並駕名爲佛矣

佛告須菩提如是如是若復有人得聞是經不驚不怖不畏當知是人甚爲希有（怖音布）

註如是者所言當乎此理也驚者駭其言之過也怖者恐其道之高也畏者怯其行之難也此便是不能信解受持矣

論佛恐世遠僅存言教設人有此三心則信解受

持不能堅固故稱是人甚爲希有

講佛因須菩提之言而卽印可之曰汝言深契佛理如是如是後果有人得聞般若妙法不驚而無疑心不怖而無懼心不畏而無退心則渙然冰釋怡然理順其人豈不希有哉

何以故須菩提如來說第一波羅蜜非第一波羅蜜是名第一波羅蜜

講佛說此人爲希有者何也蓋我所說第一波羅蜜乃眞空無相自性自悟何曾有波羅蜜可名不過假是說以開悟羣迷而已是名第一波羅蜜也

須菩提忍辱波羅蜜如來說非忍辱波羅蜜

論人以强暴加我此眞可恥其辱莫甚焉於此忍之何事不可做此忍人所不能忍波羅蜜有六種這一波羅蜜最難克化今人一言不合則怒氣相加起種種無明煩惱人我干戈四相未空障蔽眞性佛所以獨揭此一件令人滅度

講佛告須菩提云凡有辱境之來恬然處之不起嗔恨以亂我之般若則心同太虛即造到覺地此忍辱波羅蜜也但眞空本來無相外不見其可辱內不見其可忍渾然兩忘此如來說非忍辱波羅

蜜矣

証法華經六波羅蜜云檀波羅蜜尸波羅蜜羼提波羅蜜毘梨耶波羅蜜禪波羅蜜般若波羅蜜即布施持戒忍辱精進禪定智慧也又名六度

何以故須菩提如我昔爲歌利王割截身體我於爾時無我相無人相無衆生相無壽者相何以故我於往昔節節支解時若有我相人相衆生相壽者相應生嗔恨須菩提又念過去於五百世作忍辱仙人於爾所世無我相無人相無衆生相無壽者相 解音皆上聲

註昔者前生也梵語歌利王此云極惡之君五百

世者即五百生也昔如來因地修行證初地菩薩時修忍辱行在山中宴坐因歌利王出遊獵王乃憩息睡醒不見左右彩女遂親入山尋見衆妃宮女圍繞禮拜仙人王乃大怒問曰云何恣情觀我女色仙人曰於諸女色實無貪著王曰云何見色不貪仙人曰持戒王曰何名持戒仙人曰忍辱即是持戒王乃將刀割仙人身問曰還可痛否仙人曰實不痛王即節節支解問曰還瞋恨否仙人曰我尚非有何有瞋恨天怒雨石王懼乃免爾時王者即憍陳如仙人者即釋迦如來也

講此因忍辱說此以証之佛言我前生爲歌利王
割截身體時心如虛空不起四相何以故也當初
節節支解可謂辱之極矣若有四相則嗔心定起
恨不能忘何以言忍又再思念曾於過去五百世
作忍辱仙人曾修忍辱之行所以於往世亦無有
四相之累歷劫頓悟眞空此我所修誠非一朝一
夕之故也以是知忍辱波羅蜜學道者之先務首
要破其嗔心方離四相

是故須菩提菩薩應離一切相發阿耨多羅三藐三
菩提心不應住色生心不應住聲香味觸法生心應

生無所住心若心有住則爲非住

註佛言心有四相則非清淨豈我無上菩提之眞性不免住著六塵非菩薩也我前所言離一切相卽名諸佛又言應無所住而生其心此正般若波羅蜜爲無餘涅槃者也

講呼須菩提言菩薩欲成佛道當空其心離去一切形迹方可發此無上菩提道心又不當住著於色而萌可好之端不當住著於聲香味觸法而起一可欲之念當於無所住者而生其心則此心圓通無礙眞純無欲非一切相之所繫縛若心於六

塵上有一住著便落他窠臼不能脫灑則所住不
是菩薩住處矣
証六祖曰我此法門以無住爲本
是故佛說菩薩心不應住色布施須菩提菩薩爲利
益一切衆生應如是布施
註布施之義非捨施於人也何以言之葢此經乃
談眞空本性頓教法門字字當精切語俱在心上
用功非教人外面做因果事深造者當自得之衆
生非胎卵濕化之類吾心中之衆生也利益者不
爲色聲香味觸法所染六根清淨豈不是利益一

卷中翻復說來俱管在受持演說二意我能受持讀誦則爲布施之體爲人演說則爲布施之用黃蘗心要云過去心不可得是過去捨現在心不可得是現在捨未來心不可得是未來捨斯言盡之矣六塵中惟色最易染人所以說色而不及聲香味觸法者意在中也任者黃蘗棲泊兩字最下得妙紫陽夫子曰人心活物須要棲之澹泊然後爲得眞確論也

齡按棲泊二字最得住字妙義蓋棲者譬之於居室泊者譬之於繫舟二字對待並說非棲於淡泊

之謂也不當引紫陽夫子語

講佛自謂我說菩薩心者本虛而明若住色而爲運用此心不爲覺矣所以不住色布施也菩薩以此不住覺心利益我一切衆生妄心使衆塵不隔眞智現前當以此廣布而設施之可也

如來說一切諸相卽是非相又說一切衆生卽非衆生

講佛言如來所說一切諸相者乃是外幻於我眞性中本來何有故非相也又說一切衆生者以心有四相名爲衆生若能約已廻光妄心自離卽無

衆生可得故非衆生也

須菩提如來是眞語者實語者如語者不誑語者不異語者

講佛恐人聞此經之言便生驚怖畏懼不能成就乃開導之曰我如來所說般若波羅蜜法皆無上菩提了悟本性眞焉而不妄實焉而不虛默契眞常之理如如而不變易其詞所言者非欺誑之言所論者非異常之論不過欲人自性自悟豈謬哉

須菩提如來所得法此法無實無虛

講佛言如來所以得此般若法者葢緣滅度衆生

以悟眞性只一個空無所空之心法也將以此法爲實耶眞體空寂本無實也以此法爲虛耶妙用無方亦無虛也無實與無虛合則此法之體用備矣眞空之妙非以是哉

証中庸曰君子之道費而隱正謂此也

須菩提若菩薩心住於法而行布施如人入闇則無所見若菩薩心不住法而行布施如人有目日光明照見種種色闇音暗

註菩薩者學道之通稱也心住法者謂之法塵也

講佛言凡此修行菩薩當悟眞空不宜有所住著

以爲運用也設或心著此法而行其布施則四相未除爲無明暗障如人入於暗室之中昏焉而一無所見矣若菩薩心與法俱泯無所執泥而布施於外此則豁金剛眼然般若燈圓悟如來洞達無礙乃無上之知見也者如人本有眼目又得杲日當空了一切境見種種色矣

須菩提當來之世若有善男子善女人能於此經受持讀誦則爲如來以佛智慧悉知是人悉見是人皆得成就無量無邊功德

講此經具自性中莫大之功用德行實爲希有也

若如來滅後或有善男善女能於此經受持讀誦
直下頓悟則不事口耳之末而了此眞空之妙即
到菩提覺位爲自性如來佛以智慧淸淨之目盡
知盡見此人皆得成就無量無邊見性之功德周
法界而無方歷萬劫而常在豈有限量邊所哉

持經功德分第十五

須菩提若有善男子善女人初日分以恒河沙等身
布施中日分復以恒河沙等身布施後日分亦以恒
河沙等身布施如是無量百千萬億劫以身布施若
復有人聞此經典信心不逆其福勝彼何況書寫受

持讀誦爲人解說分去聲
註初日分謂早晨中日分謂日午後日分謂晚間論佛所謂捨身布施要知即是儒家損己益人後世體認一差醜怪百出或破肉燃燈或刺血書經或露頂焚香其獘一至斯極吁佛之心愈無以自白於天下斯人也其佛之罪人歟書此以戒流俗講佛言設有善男善女於一日之間以恒河沙等身命三度捨身至於無量無數劫則無量福報曷可勝言然止能受世間頑福耳若有人聞此經即信於心不違逆其說其受用之福尚勝彼捨身之

福何況自書寫其章句而尋繹其言受持讀誦而解悟其理又以是經與人解說其義則不徒自明己性且教人各各見性善根純熟利益無窮其福又焉有限量哉

須菩提以要言之是經有不可思議不可稱量無邊功德（稱量俱平聲 古稱秤通用）

講佛言若能明此法門卽見性成佛以簡要言之則此般若眞經有不可以凡心測度亦不可以淺言擬議又不可如器物平秤而度量之也則此功德之無邊際雖讚歎所不及矣

註六祖曰不離自性是功應用無染是德功德在
法身中

如來爲發大乘者說爲發最上乘者說

註六祖曰法無三乘人心自有等差見聞轉誦是
小乘悟法解義是中乘依法修行是大乘萬法盡
通萬行俱備一切不染離諸法相一無所得名最
上乘乘是行義不在口爭是也

講佛言此經如何有此無邊功德蓋金剛般若吾
之妙明本性必大乘菩薩最上乘如來所印證者
也豈小乘人所能堪任故如來爲啓發大乘人而

闡此眞空之妙亦爲啓發最上乘人而演說此般
若之法也
若有人能受持讀誦廣爲人說如來悉知是人悉見
是人皆得成就不可量不可稱無有邊不可思議功
德如是人等則爲荷擔如來阿耨多羅三藐三菩提
註背負爲荷在肩爲擔言無上菩提至重難任一
旦道由人宏毅然以身承任所以成就大功德也
講佛言此般若經旣爲大乘最上乘人而說乃無
上正等正覺之妙道也有人受持讀誦旣以成己
廣爲人說又以成人人己兼成功用德行無有盡

信女金氏日覺華

藏如來於此一一知得此人見得此人可以成就之也此人既能成就功德即能以身挺然任此大道將如來阿耨菩提之法一擔負而荷之無遺理矣自覺他覺覺行圓滿功德寧有涯哉

何以故須菩提若樂小法者著我見人見衆生見壽者見則於此經不能聽受讀誦爲人解說（樂音要）

註樂者喜好也小法者鈍根之人志意下劣如佛說法華經五千人退席是也不曰相而曰見者心滌此四相墮於邪見也

講佛云人或樂小乘法者局於見聞之小不免有

我人等見之私於此大乘最上乘法便起驚怖畏懼之心其於眞性憒然不知故不能聽受讀誦爲人解說也

須菩提在在處處若有此經一切世間天人阿修羅所應供養當知此處則爲是塔皆應恭敬作禮圍遶以諸華香而散其處華古花字

講此心中般若無相眞經乃自性佛永爲萬世不刋之大典若在在處處有此持經之人則功德素著如摩尼寶珠瑞光炳燿一切世間天人阿修羅爲之供養當知此處便是如來眞身舍利寶塔誰

肯生一慢心必作禮而五體之投地圍遶而大衆之皈依以諸寶花妙香布散於持經之處則供養可謂至矣此正謂一人辨心諸天辨供也

能淨業障分第十六

復次須菩提善男子善女人受持讀誦此經若爲人輕賤是人先世罪業應墮惡道以今世人輕賤故先世罪業則爲消滅當得阿耨多羅三藐三菩提

註世者三十年爲一世也惡道猶惡境也小而憂辱大而死亡皆是也六祖云約理而言先世即是前念妄心今世即是後念覺心以後念覺心輕賤

前念妄心妄不能住故云先世罪業即爲消滅妄念既滅罪業不成即得菩提

論主峯科此經爲轉罪成佛梁昭明太子科判此經爲淨業障若是依經解義便涉到報應因果中去了不知般若眞性乃最上一乘必不是此等說六祖以先世今世作前念後念眞確論也不可把先世後世認作前生今生

講佛言世有男子女人既能受持讀誦此經眞可敬重也而反爲人所輕眞可尊貴也而反爲人所賤其故何哉蓋此人必是已前年分未曾得聞此

坤 壬戌生李氏

經之時著於四相任於六塵所有罪過業緣當墮落於惡境下流之汚以今世人所以輕賤之而不供養恭敬故也今旣持經而眞性圓明是本來無一物何處有塵埃已前之罪業卽消滅矣當得無上菩提之正果也

須菩提我念過去無量阿僧祇刦於然燈佛前得值八百四千萬億那由他諸佛悉皆供養承事無空過者若復有人於後末世能受持讀誦此經所得功德於我所供養諸佛功德百分不及一千萬億分乃至算數譬喻所不能及那平聲他音陀分去聲

註梵語阿僧祇此云無央數梵語那由他此云一萬萬劫者世也佛心有六通無始以來事慧眼皆知之謂之宿命通也末世徒知事佛而不知佛究竟處盡在此經故以此言較其功德之多寡也

講佛言我於無量無央數劫在然燈佛已前得遇八百四千萬億那由他諸佛出世盡皆供奉而不敢怠承順而不敢違無有空過一處而不供承之者是我歷事諸佛之多如此後有末世持經之人見自本性永離輪迴以是功德較量我供佛之功德雖百分百千萬億分乃至算數之多譬喻之廣

皆不及持經功德之分一也

須菩提若善男子善女人於後末世有受持讀誦此經所得功德我若具說者或有人聞心則狂亂狐疑不信須菩提當知是經義不可思議果報亦不可思議

註具者盡也狐是獸名野犴其性多疑果者功有所成報者理有所驗非今生後世果報之說

講佛再呼須菩提而曉之若男子女人於後末法之時受持其理讀誦其言得此無量功德必無疑矣我若再盡言其詳或有鈍根之人聞之起驚怖

畏懼之心狂焉而無定持亂焉而無定見展轉如狐之疑惑不能信受蓋不知此經之妙故也當知此經之義理乃眞空無相最上一乘不可以心思言議探其底蘊也至於究竟一受持讀誦之間先世之罪業消滅無量之功德難及得此果實報驗者又豈可以思議之哉眞極盛而無以加也

究竟無我分第十七

爾時須菩提白佛言世尊善男子善女人發阿耨多羅三藐三菩提心云何應住云何降伏其心佛告須菩提善男子善女人發阿耨多羅三藐三菩提心者

當生如是心我應滅度一切衆生滅度一切衆生已
而無有一衆生實滅度者
講須菩提復問佛云菩提心何所止衆生心何所
伏佛曰菩提心者本來具足當體現成只因衆生
蔽於塵染而戕賊者總總也人當先要培養此眞
心然欲盡者理方還我當以此一切衆生心如煩
惱妄想取捨人我貪嗔嫉妬種種四相之類一一
除滅而度脫之旣滅度衆生已了則般若觀照常
在不滅凡前所有一切妄心原非眞性中所有如
紅爐點雪消融殆盡無一衆生實滅度也

何以故須菩提若菩薩有我相人相衆生相壽者相則非菩薩所以者何須菩提實無有法發阿耨多羅三藐三菩提心者

註此節實無有法四字當重佛恐人錯認當生如是心者爲眞實故又說破謂究其實乃我眞性中原無此也

講佛云此何以故也若學道之菩薩四相未除則菩提心無由而發何以言菩薩所以然者以性本空寂渾然天成其發此心不過自悟自修實無有法發此阿耨多羅三藐三菩提者也

須菩提於意云何如來於然燈佛所有法得阿耨多羅三藐三菩提不不也世尊如我解佛所說義佛於然燈佛所無有法得阿耨多羅三藐三菩提

講佛呼須菩提反問云我始於本師然燈佛處有法可得名之爲無上正等正覺否須菩提言我曉佛所言之理佛於本師處乃是自性自悟無有傳受秘密之與而得菩提之道也

佛言如是如是須菩提實無有法如來得阿耨多羅三藐三菩提須菩提若有法如來得阿耨多羅三藐三菩提者然燈佛則不與我授記汝於來世當得作

佛號釋迦牟尼以實無有法得阿耨多羅三藐三菩
提是故然燈佛與我授記作是言汝於來世當得作
佛號釋迦牟尼何以故如來者即諸法如義
註梵語釋迦此云能仁即度脫一切也梵語牟尼
此云寂默即心體如如也牟尼爲體即是如字能
仁爲用即是來字先言釋迦後言牟尼者攝用以
歸體也如來者從體以起用也總是眞性詳言之
則爲阿耨多羅三藐三菩提畧言之則爲如來又
畧言之則爲佛諸法如義者葢我眞實之性本來
自如其見之於諸法事者亦自然而然來爲應迹

去無留滯如如不動之義理也卽上無爲法也
講佛深以須菩提之言爲當故稱如是如是復謂
之曰實無有法得此菩提若曰有法然燈佛卽諄
諄然舉其佛之所得者傳之於我卽不當與我止
授一記云爾來世方得作佛號釋迦牟尼也葢本
原不從外得徧虛空世界而常自如所謂一法不
立一塵不染也然燈不過授記而已何曾得法於
他皆是我如來本性也何以故如來者不離諸法
卽一切法中自如之義理矣
証維摩經云如者不二不異一切法亦如也衆聖

賢亦如也至於彌勒亦如也

若有人言如來得阿耨多羅三藐三菩提須菩提實無有法佛得阿耨多羅三藐三菩提須菩提如來所得阿耨多羅三藐三菩提於是中無實無虛

講佛又恐人未悟復曰或有人說我得此菩提之法不知我從實無有法上得之然我所以得此法者皆是我之清淨心中菩提覺性本無形迹此法無有實色相空處即是菩提此法無有虛正謂色即是空空即是色故知如來所證菩提之法不空不有也

是故如來說一切法皆是佛法須菩提所言一切法者卽非一切法是故名一切法

講佛說諸法皆發明眞常之精奧用爲修行之徑路非外道可比皆是般若之佛法也然人心之大事未明須賴此法指示迷途除去四相若眞空旣悟我自得之法亦非有方名佛法也佛所以隨說而又掃去者蓋謂不可泥於法耳豈眞絕無法哉

須菩提譬如人身長大須菩提言世尊如來說人身長大卽爲非大身是名大身

講此段設譬以起下文佛問須菩提譬如人之一

身雖長且大果眞爲大須菩提答云如來說人身
長大者心不菩提徒爲委形則非眞實大身是虛
名爲大身而已

須菩提菩薩亦如是若作是言我當滅度無量衆生
則不名菩薩何以故須菩提實無有法名爲菩薩是
故佛說一切法無我無人無衆生無壽者

講佛告須菩提曰菩薩之所名覺衆生者亦如大
身之不爲眞實也夫我眞性中廓然常虛本無衆
生因爲四相未離則衆生從業緣中而現反之太
初了無可得若菩薩自言我當滅度無量衆生正

所謂驅除妄想重增病也何以名爲菩薩夫修行得至於菩薩者誠賴佛所說之法以滅度乎衆生但眞性中自有無上菩提之妙本無衆生可度又何有法可據此所以名菩薩也是故佛所說一切法者不過隨時順宜與人解粘去縛而已豈有能所心哉所以無我人衆生壽者之妄心矣此四者統而言之皆謂之衆生衆生本無何滅度之有

証維摩經云法無衆生離衆生垢故法無有我離我垢故法無壽命離生死故法無有人前後際斷故此眞空無相法也

須菩提若菩薩作是言我當莊嚴佛土是不名菩薩
何以故如來說莊嚴佛土者即非莊嚴是名莊嚴
講佛言若菩薩自說謂我能莊飾嚴整佛之刹土
是著於有相豈足爲菩薩所以者何我所說莊嚴
佛土者非爲粉飾外貌之具乃吾心佛土也佛土
無相本來淸淨云何可莊嚴哉如來以非莊嚴爲
莊嚴有妙莊嚴存焉是則所以名莊嚴也
註陳雄曰以定慧之寶莊嚴心佛土者菩薩也不
言其功而人莫見其迹以金珠之寶莊嚴世間佛
土者凡夫也自言其功而常急於人知文殊般若

經云爲一切衆生發大莊嚴而心不見莊嚴之相
淨土論云備諸珍寶性具足妙莊嚴
須菩提若菩薩通達無我法者如來說名眞是菩薩
註通達者見得十分透徹也無我者卽吾儒之無
以有己也法者理也眞菩薩者造到純然無僞卽
等覺也

講佛言由前所說阿耨菩提究竟將來總是個無
我之法夫法界原無盡藏有一我心便著於人衆
生壽者未了眞空必定執其有法有滅度有莊嚴
所以不名菩薩也玆則直下大悟如漆桶底脫四

通八達廓然無我我身旣無何更有法人法兩空

此如來言說而稱名之曰眞實的菩薩也

一體同觀分第十八

須菩提於意云何如來有肉眼不如是世尊如來有肉眼須菩提於意云何如來有天眼不如是世尊如來有天眼須菩提於意云何如來有慧眼不如是世尊如來有慧眼須菩提於意云何如來有法眼不如是世尊如來有法眼須菩提於意云何如來有佛眼不如是世尊如來有佛眼

註肉眼一觀天眼徧觀慧眼證法法眼擇法佛眼

度生凡夫與如來俱同此眼異處在覺不覺耳論世法上論指五眼爲佛眼睛之眼以理論則心竅之眼也眼通於心大凡衆生皆具此五眼與佛無二因四相六塵遮蔽只有肉團眼一件而已儒書云聖人之心有七竅卽是五眼之謂也佛有五眼乃常在眞心非過去未來現在之妄心也

講佛欲闡世間衆生之心有若干種先說此五眼沙界二喻之間云如來有此化身觀見之肉眼普照大千之天眼般若常明之慧眼了諸法空之法眼自性常覺之佛眼有此五眼否乎須菩提皆據

理答之曰如來有此五眼矣
証昔雲巖問道吾大悲菩薩用許多手眼作麼吾云通身是手眼是言極妙苟無衆生無四相一瞬不具而况多眼乎要人自見耳

須菩提於意云何如恒河中所有沙佛說是沙不如是世尊如來說是沙須菩提於意云何如一恒河中所有沙有如是沙等恒河是諸恒河所有沙數佛世界如是寧爲多不甚多世尊

註沙等恒河者謂一粒沙爲一恒河廣譬設喩言恒河之多也以沙等恒河沙數佛世界又不勝其

多矣假設此問而言之也佛世界者三千大千內必有一佛設化謂之曰佛世界

講佛欲人明此許多衆生妄心故以許多世界爲問云舉此無窮之沙以數佛之世界果多否乎須菩提亦以甚多答之

佛告須菩提爾所國土中所有衆生若干種心如來悉知何以故如來說諸心皆爲非心是名爲心

註若如也干數也心數雖多不出過去未來現在環轉鉤連糾結不了無非妄心諸心即若干種心

講佛告須菩提云不必遠論恒沙世界即如爾之

國土中所有許多衆生各具一心則其心有若干種如來以清淨五眼皆盡見知之其故維何如來所說一切心皆是衆生妄心非性中常住眞心識得妄心非心菩提本體現矣是名爲心也

所以者何須菩提過去心不可得現在心不可得未來心不可得

註思念前事者爲過去心思念今事者爲現在心思念後事者爲未來心不可得言本來無有也

論此三句我佛談到骨髓處何必歷覽羣蔵向外馳求哉所以佛恩難報也凡人一念中卽有未來

現在過去須看得活故疏鈔云若一念有起滅即
成六十種邪見九百種煩惱是也
講佛言如來所說非心者何也蓋常住眞心妙湛
圓寂體用如如若太虛空離諸緣引之想過去心
已滅何所凝滯於物現在心不住何所尊主於有
未來心未至何所預期於先虛靈莫測反觀於內
三心總不可得也此方是菩提眞心一體同觀矣
証論語云子絕四毋意毋必毋固毋我六祖云前
念後念及今念念念不被邪見染張無盡云一念
不生全體現古云三際俱斷二念皆妄了不可得

法界通化分第十九

須菩提於意云何若有人滿三千大千世界七寶以用布施是人以是因緣得福多不如是世尊此人以是因緣得福甚多須菩提若福德有實如來不說得福多以福德無故如來說得福德多

論三千大千布施之福俗眼爲實佛眼爲無布施旣廣得福自多所謂以是因緣也畢竟是有礙有著不是清淨福德以無爲福纔是不住相布施故不徒言得而言多也

講佛又反復申之見吾心中法界所通化無窮者

亡母丁巳生金氏

雖寶施不足以擬之也故問須菩提若有人以滿三千大千世界之七寶用爲布施其福德果多否須菩提亦以甚多答之佛又呼須菩提言曰若福德之有眞實則徒求之於外取諸相也有相以爲布施其報有限如來不說得福德多我之所謂福德者離諸相也卽前無住相布施在如來無能施之心在法界無可施之迹正是無爲清淨功德其福等如虛空豈有漏之因所可同日語此如來說福德多也

離色離相分第二十

須菩提於意云何佛可以具足色身見不不也世尊
如來不應以具足色身見何以故如來說具足色身
即非具足色身是名具足色身

註具足者無少虧欠也

論此段專主離色言此分與第五分第十三分意
俱同而佛乃重言之者葢末世修行多執色相如
香花頂禮外貌供奉不悟自己眞性佛所以反復
叮嚀告戒之也

講佛恐須菩提錯認如來色身把作如來眞身看
了故設此疑而問之曰佛可以具足色身見否須

菩提卽解其意遂答之曰不也世尊如來不應以
具足色身見何以見之盖色身乃血肉之軀非法
身也若法身則縱橫無碍自在自由念念無非般
若豈八十種好所能囿也色身中有妙色身存焉
方名具足色身矣

証華嚴經云清淨妙色身神力故顯現

須菩提於意云何如來可以具足諸相見不不也世
尊如來不應以具足諸相見何以故如來說諸相具
足卽非具足是名諸相具足

論此叚專主離相言

講佛又問之曰如來可以具足諸相見否須菩提
卽解其義而以否答之葢自受生以來有形者有
形形者有生者有生生者若無眞性法身則雖有
相亦天地之委形也此如來不應以具足諸相見
矣所以者何如來所說諸相具足非徒取諸相也
以如來雖有三十二相必具足乎三十二行般若
觀照萬象悉融凡六神通入解脫具於自性中者
皆無欠無餘常滿足爾此肉身如來內有眞如來
在焉是名諸相具足也
非說所說分第二十一

須菩提汝勿謂如來作是念我當有所說法莫作是念何以故若人言如來有所說法則爲謗佛不能解我所說故須菩提說法者無法可說是名說法

論此分與第七分無有定法如來可說十三分如來無所說意大同亦不過反復告人勿執文字之陳言而寡默識之妙道也謂之曰勿謂又曰莫作我佛叮嚀之意至深切矣

講佛告須菩提曰爾切勿自謂我如來有心作此念頭有此說法以開示於人汝切莫作是念何以故設或有人言佛有說法於人則是淺見寡識滯

在文字之粗是爲謗佛不能觧會我所說之義故
也又呼須菩提曰我之所謂說法者不假口說之
騰默契心源之妙雖能坐斷十方打成一片非言
語何到本來無法可說是名眞說法也
証圓覺經云依幻說覺亦名爲幻旣名爲幻所說
之法亦皆是幻張無盡云非法無以談空非人無
以說法妙明子云智高遠木孤峯性寂寒潭皎月
然後可以盡離不離言之道也如如居士云終日
喫飯不曾咬著一粒米終日著衣不曾掛著一莖
絲所以我佛橫說直說四十九年未嘗道着一字

爾時慧命須菩提白佛言世尊頗有衆生於未來世聞說是法生信心不佛言須菩提彼非衆生非不衆生何以故須菩提衆生衆生者如來說非衆生是名衆生

註慧言德命言壽即長老之別名

講須菩提問佛曰末法之後畧有衆生聞說此經般若之法能生敬信之心否也佛呼須菩提曰汝勿謂五濁惡世之間俱是不信佛法之人葢佛與衆生原非兩類同具此般若眞心彼雖爲衆生而眞性原有非可以衆生目之彼雖非衆生而業緣

現在又非可以不衆生目之何以故也衆生於衆生之中苟能聞般若法而敬信之言下見性是即前之所說非衆生中人也是假名衆生爾

無法可得分第二十二

須菩提白佛言世尊佛得阿耨多羅三藐三菩提爲無所得耶佛言如是如是須菩提我於阿耨多羅三藐三菩提乃至無有少法可得是名阿耨多羅三藐三菩提

講須菩提以解空之性深悟菩提之奧乃以無所得爲問佛深許其言之當也言如是如是我於無

上正等正覺之法不從外得乃吾之眞性也眞性
中蕩然虛空神凝智泯情卷思澄迎之無首隨之
無後不可以色相取不可以言說求無有少法可
得也不過強名曰阿耨菩提而已

証玉樞經云道在天地天地不知有情無情唯一
無二六祖云妙性本空無有一法可得顏柄曰有
法可得是名法縛無法可得方名解脫

淨心行善分第二十三

復次須菩提是法平等無有高下是名阿耨多羅三
藐三菩提以無我無人無衆生無壽者

註阿耨菩提法者卽眞性也刋定云在聖不增故無高居凡不減故無下此言平等性也眞心卽是性原無兩樣

講佛又再告須菩提云我所說阿耨菩提之法乃吾本然之性居聖位而不加處凡流而無損人人具足世世同然蕩然太虛較若畫一是色身則有高下眞性則無高下所以名爲無上正等正覺也何以見之以我眞性中原無有我人衆生壽者之妄若有此妄則嗜欲深者天機必淺攻取累者湛一不全吾見塵勞種種異趣何得爲平等法哉法

爲平等方名無上菩提矣
修一切善法則得阿耨多羅三藐三菩提須菩提所
言善法者如來說卽非善法是名善法
論夫平等之法不從外得矣一向認著本來現成
墮諸無事甲中不假修進此又愚迷不返者也
講佛又說當修此一切善法凡布施持戒忍辱精
進禪定智慧皆是明心見性之善法依此法修則
虛己冥眞崇德履道造至覺地矣卽得此阿耨菩
提也然又恐人泥於有法又呼須菩提曰我所言
善法者乃接引衆生入道之門本來原無此善法

不過假此虛名以開悟人爾若執著善法便有人我等相矣又落兩頭機豈是平等哉

証傅大士頌云水陸同眞際飛行體一如法中何彼此理上豈親踈自他分別遣高下執情除了斯平等性咸共入無餘

福智無比分第二十四

須菩提若三千大千世界中所有諸須彌山王如是等七寶聚有人持用布施若人以此般若波羅蜜經乃至四句偈等受持讀誦爲他人說於前福德百分不及一百千萬億分乃至算數譬喻所不能及

坤戌子生沈氏

論此義雖重各有妙旨詳見讀法

講佛告湏菩提云湏彌爲衆山之王三千大千中諸須彌山又不特一須彌也設或以七寶之聚等如許山之多用此布施福德固爲多矣然自性若迷福何可救若人以此般若經幷四句偈受持有得於心演說有益於世則不徒見佛了生死亦且如佛度一切是修自性上福德是聚自身中七寶比前七寶布施之福德不及此經百千萬億分之一也人可徒以布施求之外而不求之心哉

化無所化分第二十五

須菩提於意云何汝等勿謂如來作是念我當度衆
生須菩提莫作是念何以故實無有衆生如來度者
若有衆生如來度者如來則有我人衆生壽者
論非說所說分中汝勿謂如來作是念我當有所
說法如來說非衆生是名衆生此分中云汝等勿
謂如來作是念我當度衆生如來說即非凡夫是
名凡夫佛恐人泥著有法可說可度而不悟自性
自度故又告戒一番
講佛呼須菩提曰汝之意何如凡汝學道諸人勿
謂我如來實有此意而必有化度衆生之心汝等

莫作此念可也所以然者如何佛雖有此般若波羅蜜法以開示衆生然衆生之心本來空寂般若智慧原自具足苟有聞經悟道乃衆生自然化度我何度之有哉所謂平等眞法界佛不度衆生也若說一切衆生必是如來化度則如來即同凡夫便有我人等之私矣

須菩提如來說有我者即非有我而凡夫之人以爲有我須菩提凡夫者如來說即非凡夫

講夫人有一我心斯有人有衆生有壽者己私未克故也如曰有衆生可度是如來執有我矣佛又

呼須菩提曰如來說有我者卽非有我心也在如來以是法潛孚默化於人而不見其迹在凡夫假是法頓悟自修於己而莫測其自何嘗區區作此念曰我當度衆生而執爲有我哉至於凡夫未能見性所以我相未忘而非以此論佛也佛又恐人分別凡夫復呼須菩提曰凡夫如來說卽非凡夫蓋眞空無相之道自二五凝成之初原無虧欠悟則刹那卽入覺地矣豈可以凡夫目之乎所以如來凡夫本同一性不容區別也

法身非相分第二十六

信女癸亥生

父林丁孫 母金氏

須菩提於意云何可以三十二相觀如來不須菩提言如是如是以三十二相觀如來佛言須菩提若以三十二相觀如來者轉輪聖王則是如來須菩提白佛言世尊如我解佛所說義不應以三十二相觀如來

註觀與見不同見視也觀諦視也見屬目觀兼心目所謂想見也

論如法受持分中佛有三十二相之問須菩提曾以不也答之此又以著相答佛者非前悟後迷也因世之着相求佛者往往皆然不反其意以答世

尊安得世尊盡出肺腑示之哉善現加惠人至矣
講佛告須菩提曰汝之意果以三十二相觀如來
否須菩提若未喻其意反答曰如是如是欲觀如
來者不出此三十二相也佛即曉之曰設若如來
可以三十二相見則轉輪聖王乃管四天下如輪
之轉以其福業之多故其色身具足三十二相與
佛相似是轉輪聖王亦當爲佛矣須菩提隨應聲
曰以我解佛之義不應以三十二相觀如來也
爾時世尊而說偈言若以色見我以音聲求我是人
行邪道不能見如來

註偈者發言成句也色者如莊嚴佛像之類見者親覩之也聲者如歌揚梵讃之類求者索也我者佛自謂也邪道者聲色乃是幻妄唯眞性方爲正覺也如來者眞性法身佛也

講彼時世尊而說偈曰法身等如虛空靈覺含眞妙體湛寂離彼形迹之間超諸耳目之外爾等若徒以顏色覩其形容或徒執聲教聽其謦欬欲以此二者求見我之眞性此等之人泥於色身佛皆捨正路而不由所行者邪道也决不能見佛本來面目矣欲親見如來常住之眞性當求之於精神

心術之中豈可以聲音笑貌爲哉
証儒書云視於無形聽於無聲太上䕶命經云視
不見我聽不得聞離種種邊名爲妙道

無斷無滅分第二十七

須菩提汝若作是念如來不以具足相故得阿耨多
羅三藐三菩提須菩提莫作是念如來不以具足相
故得阿耨多羅三藐三菩提須菩提汝若作是念發
阿耨多羅三藐三菩提心者說諸法斷滅莫作是念
何以故發阿耨多羅三藐三菩提心者於法不說斷
滅相

論此分二段初則反其辭而詰之次則正其辭而曉之因此經中俱說無恐人執着此無沉空棄有反成斷滅相矣夫斷滅則無相也亦曰相者何哉蓋相者謂之形迹如晝明則為明相夜暗則為暗相以一切法皆斷滅不用則心何由以明性何由以見譬如過河無筏豈能得濟一向滯於頑空之迹將以何者為修行此所以為斷滅相也

講佛呼須菩提曰汝若作此念頭說如來不用具足之相得此無上菩提汝切莫以此念而言云稱如來原無聲色可求非三十二相不假清淨妙行

圓滿功德遽然得此菩提大道也又呼之曰如來
菩提之心脫塵緣以備三常趣圓通而滿十度其
神無方其化無體原非斷滅者也汝若作此念言
於一切法皆斷滅之大非矣何以言之發菩提心
者必依般若之法以爲修行之具若不用此法則
心花何由發明而眞如亦幾乎熄矣故於此不說
斷滅相矣

証永嘉歌云棄有著空病亦然還如避溺而投火
川禪師云剪不齊兮理還亂拽起頭來割不斷

不受不貪分第二十八

須菩提若菩薩以滿恒河沙等世界七寶持用布施若復有人知一切法無我得成於忍此菩薩勝前菩薩所得功德

註我者私己心也成者成就也

論前章於六波羅蜜中揭出忍辱波羅蜜爲言可見忍之義大矣哉人於一切萬事執著一個我心就有四相於六塵上見其可愛而愛之見其可欲而貪之便不能忍耐以降伏其心而於菩提遠矣講故佛呼須菩提曰設或有菩薩滿河沙世界之七寶用爲布施福固勝矣然未免有貪愛之心非

自性功德也若復有人深知一切萬法從我自心
而生湛若太虛不住不著無有我心得成就此容
忍功德此等菩薩勝前菩薩寶施之功德矣
何以故須菩提以諸菩薩不受福德故須菩提白佛
言世尊云何菩薩不受福德須菩提菩薩所作福德
不應貪著是故說不受福德
講佛先言無我方得成就此容忍功德者以菩薩
原無所得心也佛恐須菩提錯認世間福德故又
呼而告之曰菩薩以此忍道勝前寶施之福者蓋
彼以有相之施必為有漏之因必不以此寶施而

受用此福德也須菩提未解其義問云何菩薩不受福德佛又言菩薩所作福德俱是阿耨菩提之理或受持於己或演說於人無有我相無能所心何嘗念念貪著今日利益幾事明日濟度幾人而欲受享此因果也所以說菩薩不受福德矣

威儀寂靜分第二十九

須菩提若有人言如來若來若去若坐若臥是人不解我所說義何以故如來者無所從來亦無所去故名如來

講佛見世人多以四威儀中求色身有相佛而不

知般若眞性佛乃呼須菩提曰若有人說如來者或來而感應或去而入寂或坐而跏趺或卧而偃息以此四威儀遂指名曰如來則皆著於有相徒覩其形容未窺其精蘊此人不解曉我所說之義理也何故不解蓋我所謂如來者謂眞性佛也眞性佛無相本不生滅其來也徧虛空盡法界無一物不闡遮那之形無一事不播如來之號要之諸法空寂本來無有何所從而來也其去也等觀自在妙入無爲照五蘊之皆空見六塵之非有要之萬象全彰一眞常住無所從而去也如而不去來

而不來故名如來亦強名耳眞性不可以形容也
証華嚴經云上覺無來處去亦無所從清淨妙色
身神力故顯現圓覺經云雲駛月運舟行岸移蓋
月未甞運岸未甞移眞如體性未甞作止任滅皆
人謬見耳長水法師云水清月現月亦不來水濁
月隱亦非月去但是水有清濁非謂月有升沉法
中亦爾心淨見佛非是佛來心垢不見亦非佛去
以人心自有垢淨佛本無去來也

一合理相分第三十

須菩提若善男子善女人以三千大千世界碎爲微

塵於意云何是微塵衆寧爲多不須菩提言甚多世
尊何以故若是微塵衆實有者佛則不說是微塵衆
所以者何佛說微塵衆即非微塵衆是名微塵衆
論微塵世界皆是假立色相原不眞實微塵在太
虛之中游氣飄揚任其起滅世界在太虛之中明
暗色空山河大地任其聚散若眞性般若窮劫不
壞豈二者所比哉
講佛告須菩提曰如有男女等人以三千大千世
界碎分爲微細塵埃汝意以爲多否須菩提答曰
甚多何以見之此微塵衆俱是人心妄想安立若

曰眞個有此微塵衆多佛則不說是微塵衆也唯此妄塵皆是外來之物非吾心上之所本有者若能心鏡常明微塵雖多豈足以障蔽我哉此非微塵衆是名微塵衆也

世尊如來所說三千大千世界卽非世界是名世界何以故若世界實有者則是一合相如來說一合相卽非一合相是名一合相

講須菩提又呼世尊而言如來所說三千大千世界皆由妄塵積聚而成劫數盡時亦有變壞此所以虛幻不實卽非世界是名世界也何以謂之非

世界若以世界爲實有者必是本來眞性自無始以來常住不滅以此眞實之性在於世界中打成一片有而不滯於迹無而不淪於虛即是一合相然如來所說一合相者原以眞性等於虛空豈假言說所能形容哉即非一合相乃強名一合相矣須菩提一合相者則是不可說但凡夫之人貪著其事

講佛見須菩提已悟其實故再呼而告之曰是一合相之道空而不空妙不容言即是不可以言說求也但庸常之人不知眞性爲實貪戀執著於世

問一切事認微塵爲實有而妄緣競起觀世界爲實有而幻境愈增繫縛於生滅者不少也豈知理相合一之爲妙哉

知見不生分第三十一

須菩提若人言佛說我見人見衆生見壽者見須菩提於意云何是人解我所說義不不也世尊是人不解如來所說義何以故世尊說我見人見衆生見壽者見即非我見人見衆生見壽者見是名我見人見衆生見壽者見

論人無知見即同頑石佛豈無之但知見有眞有

妄如法華經云開佛知見示佛知見悟佛知見入
佛知見此知見之眞也楞嚴經云知見立知卽無
明本此知見之妄也黄蘗云前說四相此說四見
相粗而見精又云佛以見性爲見人以見相爲見
講佛恐人著於妄見不能見性故發此問曰若人
言佛說我人等四見汝意何如此人能會得義理
否須菩提答曰佛之所說是人多不會其理何以
見之世尊所說我人等四見滯於形迹之私流爲
物化之累所見皆虛妄也若眞性中般若之妙如
大明當空洞達無礙卽非我人衆生壽者之妄見

但虛名爲我人衆生壽者見耳豈眞有此見哉

須菩提發阿耨多羅三藐三菩提心者於一切法應如是知如是見如是信解不生法相須菩提所言法相者如來說卽非法相是名法相

註如是知如是見者卽無上菩提之眞知眞見也法者事也相者形迹也不生法相者於事之有形迹如我人衆生壽者之見皆不萌於心也

講佛呼須菩提曰若能興起無上正等正覺之眞心者於一切事不起四見識自本心見自本性當有如是眞知有如是眞見又有如是信受解悟則

阿耨菩提渾然具吾天眞內凡在外有形迹底事
能障吾之眞心者皆不生於其心矣然我之所言
法相者葢事雖在外順應而虛本不在我卽非法
相有形迹之可指也是假名爲法相而已法相旣
非必無我人衆生壽者之見而菩提眞心所當知
見而信解者也發菩提心者昜審於此

應化非眞分第三十二

須菩提若有人以滿無量阿僧祇世界七寶持用布
施若有善男子善女人發菩薩心者持於此經乃至
四句偈等受持讀誦爲人演說其福勝彼

註無量阿僧祇世界者不止於恒沙也發菩薩心者謂發廣大濟度衆生之心即菩提心也

講佛呼須菩提曰若有人滿無量無央數之世界七寶用施於人固為世間福矣若有男女發菩薩普濟之心於此經偈不徒受持自見其性又演說於人教人見性人己兼成此則出世間之福受用無有窮盡者也寧不勝乎後哉

証法常滿如來解云緣此經根本以破相為宗了空為義迷性布施皆不證真能識四句涅槃之門演說法身如如不動觀有為法同於夢幻若作此

見教化衆生勝用七寳布施之福也

云何爲人演說不取於相如如不動

論此不取於相兩句盡全經之要旨佛之精神命脉俱在於此當以心悟可也

講佛自問云以此四句偈與人演說者何如而說之乃自答云不取於相如如不動葢我眞性本無上菩提之妙心爲無餘涅槃之實理人法雙泯情智俱忘自無形迹之可求亦無聲色之可見不着於我人衆生壽者也不住於色聲香味觸法也本來眞空何有相之可取唯見如如焉自然而然一

神通乎法界而定自眞萬化妙於無方而體常寂
雖滅度衆生而不有雖布施莊嚴而爲心威儀寂
靜而已知見不生而已徧虛空世界常住而未嘗
動也此眞四句而可以演說矣

何以故一切有爲法如夢幻泡影如露亦如電應作
如是觀

註夢出無心幻成有意夢覺入幻幻結凝夢皆從
顚倒起也水漚爲泡泡隨水消形照爲影影從形
滅皆虛無實也露以日晞電以霧散尤爲倏忽起
滅此六字中凡人事之感應山河之安立天地之

變化都已說盡此四句剗盡經旨正如來眞切滅度之處觀無所具空觀假觀中觀之妙智也

講佛又曉之云我所謂如如不動者何以故也葢眞空無相本自如如一切賢聖皆以無爲法而親證之若世間有所作爲之事皆虛妄不實如夢想之非眞如幻術之假化如水泡之虛浮如身影之恍惚如朝露之易晞如閃電之易滅當作如是六者觀看可見世間之事諸行無常皆有生還有滅非眞有也雖我如如不動之性湛若太虛超萬劫而常存與人演說其福德寧有盡哉

佛說是經已長老須菩提及諸比丘比丘尼優婆塞優婆夷一切世間天人阿修羅聞佛所說皆大歡喜信受奉行比音被

講佛既反復大闡般若之法說經已畢首焉啓請之長老名須菩提者頓悟真空已領心印矣其時同會聽法者有比丘而名僧焉有比丘尼而名爲師姑焉有居士而謂之優婆塞焉有道姑而謂之優夷焉一切世間之人及天上之天人並阿修羅之神聞佛所說此經各各言下見性不驚不怖不畏皆大歡喜幸正法之難遇忻今日之躬逢莫不

信受其言而領之於心奉行其教而演之於人雖
億萬劫來永證金剛不壞身也佛之慈悲至矣覩
是經者其報佛恩哉

証川禪師頌曰饑得食渴得漿病得瘥熱得凉貧
人遇寶嬰兒見娘飄舟到岸孤客還鄉旱逢甘澤
國有忠良四夷拱手八表來降頭頭總是物物全
彰古今凡聖地獄天堂東西南北不用思量刹塵
沙界諸羣品盡入金剛大道場

般若波羅蜜多心經

註般若智慧也波羅蜜到彼岸也多定也經徑也
言此經乃定心之徑路也

觀自在菩薩行深般若波羅蜜多時照見五蘊皆空度一切苦厄舍利子色不異空空不異色色即是空空即是色受想行識亦復如是舍利子是諸法空相不生不滅不垢不淨不增不減是故空中無色無受想行識無眼耳鼻舌身意無色聲香味觸法無眼界乃至無名識界無無明亦無無明盡乃至無老死亦無老死盡無苦集滅道無智亦無得以無所得故菩

提薩埵依般若波羅蜜多故心無罣礙無罣碍故無
有恐怖遠離顛倒夢想究竟涅槃三世諸佛依般若
波羅蜜多故得阿耨多羅三藐三菩提故知般若波
羅蜜多是大神呪是大明呪是無上呪是無等等呪
能除一切苦真實不虛故說般若波羅蜜多呪即說
呪曰揭諦揭諦波羅揭諦波羅僧揭諦菩提薩婆訶
註觀自在者變化從心達觀自得也菩覺也薩情
也義理先具能覺一切有情之義蘊藏也色受想
行識謂之五蘊全經重此一句度一切苦厄兼自
度度他而言舍利子人名因色而有受因受而有

想因想而有行行之不得則識於心而不忘五者相因諸法空相者謂眞性有而非有無而非無是諸法之空相也眞性累刼不毀故不生不滅眞性本來無染故不垢不淨眞性不著一物故不增不減眼耳鼻舌身意謂之六根色聲香味觸法謂之六塵一切諸法皆緣意起故法屬意或謂法與發同即發動也亦通目之所見爲眼界心之所之爲意識界無無明者無昏昧之處也無老死者常存不壞也苦煩惱也集積也猶言積萬過千愆於一身也二者謂之苦果皆因滅涅槃也道道路也猶云

修行得路也二者謂之樂果樂因梵語菩提薩埵
華言菩薩涅不生槃不死阿無也耨多羅上也三
正也藐等也三菩提正覺也揭諦揭諦揭妙諦以
度人也重言之自度度他也僧衆也薩婆訶疾速
也謂疾速成就一切衆生也
講阿難說我教有觀自在菩薩者功行最深具大
智慧造到彼岸之時照見自己之五蘊與衆生之
五蘊皆屬空虛於己則修無上菩提於人則多方
接引俾一切煩惱之厄盡歸解脫弟子舍利子正
是欲離苦厄者菩薩呼其名而告之曰舍利子爾

知世間有形者爲色無形者爲空不知色乃夢幻
泡影不異夫空也空乃一眞顯露不異夫色也色
不卽是空空不卽是色乎夫因色而有受因受而
有想因想而有行行之不得則識於心而不忘此
五者相因而見者也今色既是空則受想行識亦
復如是矣由是眞空常清常淨毫無法相可名不
誠爲諸法中之空相乎言乎其妙則常存不敝不
生不滅也湛然清虛不垢不淨也自然恰好不增
不減也是故眞空之中既無色受想行識則六根
俱淨無眼耳鼻舌身意也六塵不擾無色聲香味

觸法也六根之累以眼爲先今眼界旣空則萬緣悉泯而意識胥忘將見由定而靜由靜而慧無無明亦無無無明盡也由久而固由固而貞無老死亦無老死盡也煩惱之苦果作業之苦因涅槃之樂果修持之樂因一時俱盡則眞空中本無智慧可名卽到彼岸亦屬虛假而又何所得哉然無智無得從乎旣得菩提以後而言也若未得之先豈可無法哉所以菩提薩埵以般若波羅蜜多爲修行之法守其六根絕其六塵故心無牽罣滯礙遠離夫神魂之顚倒夢寐之妄想至於不生不死而後

已不但菩薩為然也即三世諸佛欲得無上菩提亦無有不依般若波羅蜜多者是知般若波羅蜜多是變化不測之蜜語是神光普照之蜜語是至極無加之蜜語是獨絕無倫之蜜語阿難所云能除一切苦斯言誠眞實而不虛更有密呪汝時時誦之可以生智慧可以到彼岸矣呪曰揭諦揭諦揭出妙諦以度人也重言之自度度他也波羅揭諦欲到彼岸必須賴此妙諦也僧衆也薩婆訶疾速也謂疾速成就一切衆生也總之密呪雖修行之徑路而徑路不外於此心人能空其五蘊則三

翁常定而客感自淸豈有不得無上菩提者哉

純陽道祖孚佑帝君註

般若波羅蜜多心經跋

金剛經大旨總是欲人守六根絕六塵而六根六塵之不淨者以五蘊未空也觀自在菩薩特爲拈出示後學以會歸之路文僅二百六十八字而言簡意該可包金剛經三十二分之全讀金剛經而不讀心經是涉博而不知返約也烏乎可

觀世音菩薩降筆法語

海南老衲致語善信吾曾有願普度世人因有心經流傳甚久口誦者既多茫昧強解者流入野狐將吾

一片人天胥度之心而爲果報小乘之義深可惆惻道祖呂師逐字詮解痛掃支離歸於明顯吾道心燈賴以不滅善哉善哉世人若能信心奉持身有光明吉神擁護不墮輪廻不落惡趣萬千罪孽一概消除幸速付梓普成善果

重刊石註金剛經跋

乙巳余充三行人赴燕遍交諸名士殆十人計一日游玉泉山與道僧語抽金剛經辨之僧曰子欲知金剛之義盍求諸石氏註觀乎即購于瑠璃廠之同文堂卷一編二註且該以佛語釋之實儒家筆也余歸庋晩悔庵後二十五年主持古鏡禪録梓欲布际中外諸剎屬余爲跋此知經之旨而有契於石註也夫悟解儒釋一也儒有體用釋有因果凡物之爲用不外乎體用因果則古鏡之以余爲證抑以昔之購爲因今之録爲果也歟然則經所謂內含衆妙外應羣

機者即吾儒之體與用也噫金至剛而羖羊能壞性雖堅而煩惱能亂以儒家而知佛氏書者其豈天基石成金乎己巳嘉梧退士李裕元跋

主上殿下壬子生李氏玉體安寧聖壽萬歲
王妃殿下辛亥生閔氏玉體安寧聖壽萬歲
大王大妃殿下戊辰生趙氏玉體恒安聖壽萬歲
王大妃殿下辛卯生洪氏玉體恒安聖壽萬歲
大妃殿下丁酉生金氏玉體恒安聖壽萬歲
慶嬪邸下壬辰生金氏寶體康寧壽福長遠
大院位庚辰生李氏保體太平壽山高屹
府大夫人戊寅生閔氏保體太平福海汪洋
國界安寧兵革消　天下太平法輪轉
願此開刊經功德　普及一切諸衆生

同生無量光佛剎　俱成正覺廣度衆

校正　幻隱允定　共力正雲　體興　妙洽

持殿　龍峯性訓　就昊　應三

立繩　錦湖達性　別供奉奇　福童　完吉

誦呪　信月莊寬　澹柴馬興伊

化緣兼監董古鏡性闊　來往金宗石　金巖回

別座圓潭道雲　李興連

供司　明珠

鑄員鄭承祖　金斗弘　吳致成

上之六年同治己巳夏楊州天摩山寶光社開板

信女尚宮丁巳生李氏悲雲華記付 坤命戊寅生朴氏伏爲
亡父乙酉生密陽李氏 亡家夫乙亥生李氏
亡母信女丁亥生金海金氏慈雲華 亡媤父戊申生李氏
信女尚宮己未生趙氏慧念華伏爲 亡媤母甲辰生閔氏
亡父甲申生漢陽趙守寧 亡親父甲辰生朴氏
亡母癸巳生慶州金氏 亡親母乙巳生金氏
信女尚宮癸亥生崔氏離垢華伏爲乾命辛巳生金氏
亡父甲午生雲峯崔順大 坤命癸巳生李氏記付
亡母丁酉生楊根咸氏 亡父庚申生李氏
亡兄信女子鄭氏栴檀華伏爲藏華 亡母丁丑生金氏

亡父己丑生慶州鄭氏 坤命癸未生韓氏記付
亡母己丑生清風金氏 亡媤父壬子生全州李氏
乾命丙辰生李氏 坤命戊午生蘇氏伏爲
乾命甲寅生李氏 亡家夫乙酉生全州李氏
坤命乙卯生李氏 乾命丁巳生申氏
比丘尼慧完伏爲 坤命庚申生李氏
亡父辛丑生河東鄭氏 亡父慶州李氏
亡母壬子生完山李氏 亡母完山李氏
乾命韓兢植 亡乾命丙辰生李云吉
坤命戊寅生田氏 信女戊寅生高氏極樂華

信女尙宮辛未生田氏栴檀華伏爲 乾命丁卯生金永吉記位

亡父乙未生潭陽田興得 亡父丙午生金重成

亡母信女辛丑生趙氏寄生華 亡母癸卯生金海金氏

亡姑母信女己丑生田氏解慧華 坤命己巳生南氏伏爲

亡祖父癸亥生田龍甲 亡父癸丑生南仁宅

亡祖母壬戌生完山李氏 亾母癸丑生密陽朴氏

亡外祖父癸丑生坡平趙氏 坤命甲申生金氏伏爲

亡外祖母癸丑生密陽朴氏 亡家夫丙寅生李春實

亡外祖母己丑生全州李氏 信女姜氏貴蓮華伏爲

亡叔田險岳叔母林氏 亾乾命晉州姜氏

亡養祖父金千宅祖母晉州張氏 信女申氏貴池華

信女尚宮乙丑生金氏師子華伏爲 乾命李景祿坤命姜氏

亡父癸未生順天金億亮 信女丁丑生南氏善德華伏爲

亡母乙酉生完山李氏 亡父戊午生宜寧南氏

亡姑母尚宮丁亥生金氏 亡母丙辰生密陽張氏

亡叔己丑生金億萬 坤命丙戌生李氏記付

亡外祖父李時興外祖母柳氏亡父完山李常連

亡乾命徐興孫坤命金氏 亡母濟州高氏

信女尚宮丁丑生鄭氏好蓮華伏爲 乾命李興祿坤命丁氏

亡父東萊鄭浩相母白氏 子應煥

[illegible] 四 [illegible]